Московский патриархат
Тамбовская митрополия

Тамбовские епархиальные ведомости

Официальное издание Тамбовской митрополии.
Основано в 1861 году.

№ 3 (171) 2022

Чин прощения в Спасо-Преображенском кафедральном соборе

С. 2

Богослужения первой седмицы Великого поста

С. 4

Неделя Торжества Православия

С. 12

С. 18

День памяти 40 мучеников Севастийских

С. 28

Святитель Феофан Затворник о службе Отечеству и социальной деятельности христианина

С. 32

Значение догматов веры в жизни православного христианина

С. 46

К 100-летию подвига новомучеников и исповедников Церкви Русской

МОСКОВСКИЙ ПАТРИАРХАТ
ТАМБОВСКАЯ МИТРОПОЛИЯ

ТАМБОВСКИЕ ЕПАРХИАЛЬНЫЕ ВЕДОМОСТИ

№ 3 (171)
2022

Возобновлен в 2008 году

Официальное издание Тамбовской митрополии. Тамбовский епархиальный духовно-просветительский журнал
Печатается по благословению Высокопреосвященнейшего ФЕОДОСИЯ, митрополита Тамбовского и Рассказовского
Основан в 1861 году святителем Феофаном Затворником

Одобрен Синодальным информационным отделом: свидетельство № 130 от 05.07.2011 г.

РЕДАКЦИОННЫЙ СОВЕТ:

Председатель — митрополит Тамбовский и Рассказовский ФЕОДОСИЙ (ВАСНЕВ)

Протоиерей Игорь ГРУДАНОВ, *секретарь Тамбовской епархии, заведующий Отделом религиозного образования, катехизации и миссионерства*

Олег ЛЕВИН, заведующий Историко-архивным отделом Тамбовской епархии

Екатерина НАЛИТОВА, заведующая Информационно-издательским отделом Тамбовской епархии

РЕДАКЦИЯ:

Главный редактор: митрополит Тамбовский и Рассказовский ФЕОДОСИЙ (ВАСНЕВ)

Заместитель главного редактора: О.Ю. ЛЕВИН

Технический редактор: священник Виктор ПОЗДНЯКОВ

Редактор, корректор: Е.А. НАЛИТОВА

Корреспондент: Д.А. МАМОНТОВ

Фотограф: А.В. КЛИНКОВ

УЧРЕДИТЕЛЬ:

Религиозная организация «Тамбовская Епархия Русской Православной Церкви (Московский Патриархат)»

АДРЕС РЕДАКЦИИ, ИЗДАТЕЛЯ:

392002, г.Тамбов,
ул. Набережная/А.Бебеля, 80/2,
Тамбовское епархиальное управление
Тел.: +7 (4752) 71-84-99,
Факс: +7 (4752) 75-99-83,
E-mail: admin@eparhia-tmb.ru
www.eparhia-tmb.ru

Дата выхода в свет: 6.04.2022 г.

Отпечатано:
ООО «Тамбовский полиграфический союз»
392000, г. Тамбов,
Моршанское шоссе, 14А
Тел. 8 (4752) 53-26-27
E-mail: info@tps68.ru
www.tps68.ru
Тираж 500 экз. Цена свободная

СОДЕРЖАНИЕ

ИЗ ЖИЗНИ МИТРОПОЛИИ

Чин прощения в Спасо-Преображенском кафедральном соборе 2

Богослужения первой седмицы Великого поста 4

Митрополит Феодосий простился с ректором Тамбовского Государственного Университета имени Г.Р. Державина В. Ю. Стромовым 10

Семинар, посвященный конкурсу «За нравственный подвиг учителя» 11

Семинар-совещание по реализации Концепции духовно-нравственного воспитания в образовательных организациях 11

Неделя Торжества Православия 12

Божественная литургия в Спасо-Преображенском кафедральном соборе 14

Вечерня с чтением Евангелия и акафиста Божественным Страстям Христовым 15

День памяти 40 мучеников Севастийских 18

Митрополит Феодосий простился с заслуженным работником культуры РФ В.А. Марковым 20

Заседание комиссии Межсоборного присутствия 21

Помощь беженцам Донбасса и Луганска 22

Из жизни Мичуринской епархии 24

Из жизни Уваровской епархии 26

ДУХОВНАЯ ЖИЗНЬ

Митрополит Тамбовский и Рассказовский ФЕОДОСИЙ. Святитель Феофан Затворник о службе Отечеству и социальной деятельности христианина 28

Священник Алексий Злобин. Значение догматов веры в жизни православного христианина 32

Епископ Христофор (Смирнов). Учение древней Церкви о Лице Иисуса Христа (продолжение) 37

ИЗ ИСТОРИИ ЦЕРКВИ

Р. Леонов. К 100-летию подвига новомучеников и исповедников Церкви Русской при изъятии церковных ценностей 46

1-я страница обложки — чтение великого покаянного канона в Спасо-Преображенском кафедральном соборе
2-я страница обложки — литургия Преждеосвященных Даров в день памяти 40 мучеников Севастийских
3-я страница обложки — 40 мучеников Севастийских.Икона, XIX век
4-я страница обложки — храм в честь в честь иконы Божией Матери «Всех скорбящих Радость» в Вознесенском женском монастыре г. Тамбова

Мнение редакции не всегда совпадает с мнением авторов публикаций.

Тамбовские епархиальные ведомости № 3 (171) 2022

Чин прощения в Спасо-Преображенском кафедральном соборе

Вечером 6 марта, в Неделю сыропустную (Прощеное воскресенье), воспоминание Адамова изгнания, митрополит Тамбовский и Рассказовский Феодосий совершил вечерню с чином прощения в нижнем храме Спасо-Преображенского кафедрального собора города Тамбова.

Его Высокопреосвященству сослужили клирики собора: протоиерей Борис Жабин, протоиерей Георгий Неретин, протоиерей Владимир Кленин, протоиерей Андрей Махоренко, протоиерей Игорь Груданов, священник Андрей Пирогов, диакон Константин Полозов, диакон Антоний Дик и диакон Илия Кокорин.

Богослужебные песнопения исполнил архиерейский хор Спасо-Преображенского кафедрального собора города Тамбова.

Первая часть службы совершалась в светлых облачениях. После пения великого прокимна и закрытия Царских врат духовенство переоблачилось в великопостные черные ризы.

После отпуста вечерни глава митрополии прочитал молитву на начало Великого поста.

Затем митрополит Феодосий произнес проповедь.

Великий пост установлен в преддверии светлого праздника Воскресения Христова и призван подготовить нас к воспоминанию события, ставшего основой спасения всего человечества. Это особый период в жизни верующих, который Святая Православная Церковь называет «весной покаяния».

В это время мы должны заглянуть вглубь наших сердец, чтобы найти в них грехи и пороки, которые отдаляют нас от Бога. Проникновенные молитвенные песнопения Великого поста призваны помочь нам испытать свою совесть. Большую часть своей жизни мы поглощены мирскими заботами, поэтому у нас не остается ни времени, ни сил, ни желания, чтобы посвятить себя духовным подвигам. Однако, не приложив усилий и стараний, невозможно избавиться от греховной тьмы и вновь жить в Божественном свете. Как сказано в Послании к Римлянам святого апостола Павла, «ночь прошла, и день приблизился» (Рим. 13, 12).

Покаяние — это нелегкий труд, потому что нам бывает трудно увидеть свои несовершенства. Часто, приходя к священнику на исповедь, человек не знает, о чем ему говорить. Нам кажется, что мы не делаем ничего плохого, однако «нет человека, который бы не согрешал». Если настойчиво вопросить нашу совесть, то мы поймем, что постоянно преступаем Божественные заповеди.

На подготовительных к Великому посту седмицах Святая Православная Церковь предлагала нам удивительные примеры покаяния. Из них самый пронзительный образ — это образ блудного сына, который ушел от любящего отца и потерял все свое достояние, не имея даже пропитания. Подобно ему, мы, удаляясь от Отца нашего Небесного, лишаемся духовной пищи, но зачастую даже не видим, что уклонились от истинного пути. Однако покаянное чувство спасло блудного сына, и он вспомнил о любви и милосердии своего родителя. Он осознал свое недостоинство и нашел в себе мужество, чтобы открыто обличить свою греховную жизнь. Мы должны последовать его примеру, и это станет началом нашего спасения, ибо Господь всегда ждет, когда наши сердца обратятся к Нему. Бог любит всех людей и пришел на землю ради каждого из нас, невзирая на наши страсти и пороки. Ради искупления грехов человечества Спаситель принес Себя в жертву и пролил Свою бесценную Кровь.

Нам также следует подражать жизни святых людей, которые всем сердцем уповали на Бога. Во время Великого поста Святая Православная Церковь напоминает нам о жизни и подвигах угодников Божии, таких как преподобная Мария Египетская, святитель Григорий Палама, преподобный Иоанн Лествичник. Покаянием, постом и молитвой они стяжали благодать Святого Духа в мире, который «во зле лежит».

Вступать в Великий пост следует, примирившись с нашими ближними, поэтому Святую Четыредесятницу предваряет Прощеное воскресенье. В этот день мы должны простить всех, кто когда-либо огорчил нас, и попросить прощения у тех, кого обидели мы, ибо отношение Господа к нам напрямую зависит от нашего отношения к окружающим. Если мы сделаем это искренно, от всей души, то Господь пошлет нам Свою благодать, а если затаим вражду, то и Создатель взыщет с нас за проступки и прегрешения по всей строгости. Ибо в Священном Писании сказано: «Если вы прощаете ближним вашим их согрешения, то и Отец Ваш Небесный простит вам согрешения ваши, а если вы не прощаете согрешений ближним, то и Отец Ваш Небесный не простит вам ваших согрешений».

В завершение проповеди архипастырь призвал верующих растопить в душе лед недоброжелательства и уповать на помощь Божию. Его Высокопреосвященство также пожелал, чтобы поприще Великого поста стало для всех спасением, исправлением и духовным ростом, и попросил прощение у духовенства и прихожан.

Информационно-издательский отдел ТЕ

Богослужения первой седмицы Великого поста

7 марта православные христиане вступили в Великий пост. В понедельник первой седмицы Великого поста митрополит Тамбовский и Рассказовский Феодосий молился за уставным богослужением в нижнем храме Спасо-Преображенского кафедрального собора города Тамбова. Были совершены утреня, часы, изобразительны, вечерня и заупокойная лития.

За богослужением также молились клирики кафедрального собора: протоиерей Георгий Неретин, протоиерей Владимир Кленин, протоиерей Андрей Махоренко, протоиерей Игорь Груданов, протоиерей Виктор Лисюнин, священник Андрей Пирогов, диакон Константин Полозов, диакон Антоний Дик и диакон Илия Кокорин; прихожане храма и жители города.

Богослужебные песнопения прозвучали в исполнении архиерейского хора Спасо-Преображенского кафедрального собора города Тамбова под управлением регента Н.А. Любимской.

Вечером того же дня в сослужении клириков митрополит Феодосий совершил великое повечерие в верхнем храме Спасо-Преображенского кафедрального собора города Тамбова. Был прочитан великий покаянный канон преподобного Андрея Критского.

За богослужением молились временно исполняющая обязанности заместителя главы администрации области Н.Г. Астафьева, начальник управления образования и науки Тамбовской области Т.П. Котельникова; прихожане храма и жители города.

По окончании богослужения глава Тамбовской митрополии обратился к верующим с архипастырским словом.

Его Высокопреосвященство отметил, что сегодня началось благодатное время подготовки к величайшему христианскому празднику — светлой Христовой Пасхе. Этот период предназначен для испытания нашей совести, чтобы мы очистили сердце от грехов, исправили свою жизнь. И Святая Православная Церковь создала все условия для того, чтобы мы провели его с наибольшей пользой для души.

В подготовительные недели она предлагала нам вспомнить ярчайшие образцы покаяния. Сегодня же мы молились, читая великий канон — дивное творение преподобного Андрея Критского. Он был угодником Божиим, который провел жизнь в духовных подвигах и в великом каноне воплотил свой опыт молитвы и покаяния. Открыто, без прикрас преподобный Андрей описал свое внутреннее состояние, горько оплакивая недостатки и грехи. Он считал, что нет на земле человека, который превзошел бы его согрешениями. Каждое слово великого канона дышит глубочайшим смирением, которое могло родиться только от искреннего осознания своего недостоинства перед Богом и горячего стремления к совершенству. Единственной целью

своей жизни преподобный Андрей полагал достижение обОжения.

Этим каноном Святая Православная Церковь призывает нас так же искренно каяться и молиться Господу о стяжании смирения, ибо «сердце сокрушенное и смиренное Бог не уничижит». Восхождение наверх к Небу начинается с осознания себя худшим из всех людей, а в сердце, которое очищено от грехов и преисполнено терпения, милосердия, любви, надежды и веры, поселяется Сам Христос.

К сожалению, нам трудно достичь такого благодатного состояния. Наши духовные очи закрыты, поэтому мы легко поддаемся искушениям диавола, впускаем грех в нашу жизнь и даже не видим того. Неведение глубины нашей греховности мешает нам искренно раскаяться, поэтому в нашем сердце не находится слез, чтобы излить свое сокрушение перед Богом, как это делал преподобный Андрей Критский.

Однако не следует предаваться отчаянию, как бы глубоко мы ни пали, ибо в Святом Евангелии Спаситель раскрыл, как нам одолеть диавола. «Род сей изгоняется молитвой и постом» (Мф. 17, 21), и нет иного средства, чтобы противостоять врагу рода человеческого. Пост и молитва — подвиги, которые человек предпринимает во имя Божие, они помогают ему познать свои немощи и недостатки и попросить помощи у Того, Кто гораздо сильнее диавола. Неслучайно преподобный Андрей начинает покаянный канон с обращения «Помощник и Покровитель, бысть мне во спасение». Соединив свою волю с силой Божией, мы способны сокрушить диавольские козни.

Его Высокопреосвященство также напомнил, что памятование об участи грешников помогает воздерживаться от многих проступков, поэтому святые отцы говорили: «Держи ум свой во аде и спасешься». Архипастырь призвал верующих покаяться в своих грехах и во время поста усердно совершать дела, угодные Богу, чтобы с чистой душой встретить Светлое Христово Воскресение.

8 марта, во вторник первой седмицы Великого поста, Его Высокопреосвященство молился за уставным богослужением в нижнем храме Спасо-Преображенского кафедрального собора города Тамбова.

Вечером митрополит Феодосий совершил великое повечерие с чтением великого покаянного канона преподобного Андрея Критского в Иоанно-Предтеченском храме Казанского мужского монастыря города Тамбова.

Его Высокопреосвященству сослужили клирики и насельники монастыря в священном сане: игумен Серафим (Тюлюкин), иеромонах Никон (Ламонов), священник Алексий Хвостунков, священник Виталий Щербаков, священник Алексий Злобин и иеродиакон Лука (Попов), а также клирик Спасо-Преображенского кафедрального собора города Тамбова диакон Константин Полозов.

На повечерии пел хор Тамбовской духовной семинарии под управлением регента М.Ю. Тезикова.

За богослужением молились временно исполняющая обязанности заместителя главы администрации области Н.Г. Астафьева, начальник управления образования и науки Тамбовской области Т.П. Котельникова; проректоры, преподаватели и студенты Тамбовской духовной семинарии; прихожане храма и жители города.

9 марта, в среду первой седмицы Великого поста, митрополит Тамбовский и Рассказовский Феодосий молился за великопостными утреней, часами и изобразительными в Спасо-Преображенском кафедральном соборе города Тамбова. Затем глава Тамбовской митрополии совершил литургию Преждеосвященных Даров в сослужении клириков.

После сугубой ектении митрополит Феодосий вознес молитву о скорейшем восстановлении мира. По благословению Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла сугубая молитва совершается во всех храмах Русской Православной Церкви.

По завершении богослужения митрополит Феодосий обратился к верующим с архипастырским словом.

Великий пост – благоприятное время, чтобы вспомнить о вечности, ибо мы много заботимся о материальных благах и среди суеты забываем о небесном. Христос сказал Марфе: «Марфо, Марфо, заботишься и печешися о многом, но одно есть на потребу» (Лк. 10, 41). Это «одно на потребу» – забота о спасении души. Однако невозможно достичь вечного блаженства, не потрудившись усердно и не стяжав благоволения в очах Божиих.

Великий пост – это время, когда православные христиане чаще ходят в храмы и сугубо молятся. Как же это помогает нашему спасению? Молитва есть общение творения с Творцом. К тому же молитвенное предстояние – большой труд сам по себе, что особенно чувствуется

на продолжительных великопостных богослужениях. Можно телом находится в храме, при этом наши мысли блуждают далеко за его пределами. Мы думаем о мирских делах и строим планы на будущее, вместо того, чтобы размышлять о вечной жизни и испытывать свою совесть. Проблемы и заботы нагромождены высокой стеной между нами и Богом. Человеку приходится приложить немало усилий, чтобы пробиться через эту преграду и обратиться мыслями напрямую к своему Создателю. Как говорит апостол Павел: «Доброе, которое хочу, не делаю, а злое, которого не хочу, делаю» (Рим. 7, 19).

Однако именно это трудничество, наше стремление что-то сделать во имя Божие, угодно Господу. Ведь побуждая себя на молитву, мы вступаем в борьбу с бесами, которые делают все возможное, чтобы совратить нас с истинного пути. Начиная с первого человека Адама, который жил в раю и постоянно пребывал в общении с Творцом, лукавый искушает нас, внушает нам дурные и суетные мысли. Поэтому Спаситель говорит в Святом Евангелии: «Царство Божие силою берется» (Мф. 11, 12). Достичь райских обителей возможно только в результате постоянной и напряженной борьбы с бесовскими искушениями, своим страстями и пороками.

Усердно работая над собой, мы вскоре осознаем потребность в помощи Создателя. И тогда молитва станет для нас настоятельной необходимостью, ведь в ней мы можем рассказать Отцу нашему Небесному о всех заботах и трудно-

стях. Мы также можем просить Его послать нам благодать Святого Духа, которая укрепит нас духовно и телесно и поможет постоянно пребывать в духовном бодрствовании.

В завершение проповеди архипастырь призвал молить Господа, чтобы Он помог противостоять диаволу, который, по слову апостола Петра, ходит, «как рыкающий лев, ища кого поглотить» (1 Пет. 5, 8). Его Высокопреосвященство также поздравил верующих с третьим днем Великого поста и с принятием Святых Христовых Таин.

Вечером митрополит Тамбовский и Рассказовский Феодосий совершил великое повечерие с чтением великого покаянного канона преподобного Андрея Критского в соборе Вознесенского женского монастыря города Тамбова. Его Высокопреосвященству сослужили клирики монастыря: протоиерей Михаил Ильинский, протоиерей Александр Сарычев, священник Михаил Замкивский, диакон Игорь Орешко, а также клирик Спасо-Преображенского кафедрального собора города Тамбова диакон Константин Полозов. Богослужебные песнопения прозвучали в исполнении женского хора Вознесенской обители.

За богослужением молились настоятельница Вознесенского женского монастыря города Тамбова игумения Тавифа (Ковылова) с сестрами; временно исполняющая обязанности заместителя главы администрации области Н.Г. Астафьева, начальник управления образования и науки Тамбовской области Т.П. Котельникова; прихожане храма и жители города. Повечерие сопровождалось сурдопереводом для людей с нарушением слуха.

10 марта, в четверг первой седмицы Великого поста, митрополит Тамбовский и Рассказовский Феодосий молился за уставным богослужением в нижнем храме Спасо-Преображенского кафедрального собора города Тамбова.

На литии архипастырь вознес молитвы о своих родителях: протоиерее Иоанне и матушке Марии; а также о новопреставленном В.Ю. Стромове, ректоре ТГУ им. Державина, и о всех почивших православных христианах.

Вечером глава Тамбовской митрополии совершил великое повечерие в нижнем храме Спасо-Преображенского кафедрального собора города Тамбова в сослужении клириков. Был прочитан великий покаянный канон преподобного Андрея Критского.

За богослужением молились временно исполняющая обязанности заместителя главы администрации области Н.Г. Астафьева, начальник управления образования

и науки Тамбовской области Т.П. Котельникова; прихожане храма и жители города.

11 марта, в пятницу первой седмицы Великого поста, митрополит Тамбовский и Рассказовский Феодосий молился за великопостными утреней, часами и изобразительными в Спасо-Преображенском кафедральном соборе города Тамбова. Затем глава Тамбовской митрополии совершил литургию Преждеосвященных Даров.

Его Высокопреосвященству сослужили клирики собора: протоиерей Георгий Неретин, протоиерей Владимир Кленин, протоиерей Андрей Махоренко, протоиерей Игорь Груданов, протоиерей Виктор Лисюнин, священник Андрей Пирогов, диакон Константин Полозов, диакон Илия Кокорин.

По завершении молебного пения великомученику Феодору Тирону и благословения колива глава Тамбовской митрополии обратился к пастве с проповедью.

Вечером Его Высокопреосвященство совершил таинство Покаяния в верхнем храме Спасо-Преображенского кафедрального собора города Тамбова. По окончании полиелейной утрени митрополит Феодосий прочитал молитвы чинопоследования исповеди и обратился к прихожанам с архипастырским словом.

12 марта, в субботу первой седмицы Великого поста, день памяти великомученика Феодора Тирона, митрополит Тамбовский и Рассказовский Феодосий совершил Божественную литургию Иоанна Златоуста в нижнем храме Спасо-Преображенского кафедрального собора города Тамбова.

Информационно-издательский отдел ТЕ

Митрополит Феодосий простился с ректором Тамбовского Государственного Университета имени Г.Р. Державина В. Ю. Стромовым

10 марта 2022 года отошел ко Господу ректор Тамбовского Государственного Университета имени Г.Р. Державина Владимир Юрьевич Стромов. Гроб с телом новопреставленного был установлен в центре нижнего храма Спасо-Преображенского кафедрального собора города Тамбова. Множество родственников, друзей, коллег и знакомых почившего пришли в собор проститься с Владимиром Юрьевичем.

Митрополит Тамбовский и Рассказовский Феодосий выразил глубокие соболезнования близким родственникам преждевременно отошедшего ко Господу.

12 марта по окончании богослужения митрополит Феодосий простился с почившим. Его Высокопреосвященство возложил букет живых цветов ко гробу новопреставленного Владимира Юрьевича Стромова..

Информационно-издательский отдел ТЕ

Семинар, посвященный конкурсу «За нравственный подвиг учителя»

15 марта в ситуационном зале Управления образования и науки Тамбовской области в формате видеоконференции прошел семинар «Повышение компетентности педагогов в области духовно-нравственного и патриотического воспитания через участие в региональном этапе Всероссийского конкурса в области педагогики, воспитания и работы с детьми и молодежью до 20 лет «За нравственный подвиг учителя».

Организаторами семинара стали Отдел религиозного образования и катехизации Тамбовской епархии, ТОГОАУ ДПО «Институт повышения квалификации работников образования», ТОГБУ «Межрегиональный центр возрождения духовно-нравственного наследия „Преображение”».

В рамках семинара был рассмотрен вопрос участия муниципальных центров духовно-нравственного воспитания в проведении конкурса в муниципалитетах.

Отдел религиозного образования и катехизации ТЕ

Семинар-совещание по реализации Концепции духовно-нравственного воспитания в образовательных организациях

18 марта в конференц-зале Тамбовской духовной семинарии состоялось заседание рабочей группы по подготовке и реализации Концепции духовно-нравственного воспитания на основе православного компонента в дошкольных образовательных организациях.

На семинаре-совещании с докладом выступил протоиерей Игорь Груданов, который рассказал о нормативно-правовом и методическом обеспечении проекта, а также отметил, что объединение усилий Церкви и общества является необходимым условием духовно-нравственного и патриотического воспитания подрастающего поколения в России.

Отдел религиозного образования и катехизации ТЕ

Тамбовские Епархиальные ведомости № 3 (171) 2022

Неделя Торжества Православия

13 марта, в Неделю первую Великого поста, Торжества Православия, митрополит Тамбовский и Рассказовский Феодосий совершил Божественную литургию святителя Василия Великого и чин Торжества Православия в верхнем храме Спасо-Преображенского кафедрального собора города Тамбова.

Его Высокопреосвященству сослужили клирики собора: протоиерей Георгий Неретин, протоиерей Андрей Махоренко, священник Виктор Лисюнин, диакон Константин Полозов и диакон Илия Кокорин.

Богослужебные песнопения прозвучали в исполнении архиерейского хора Спасо-Преображенского кафедрального собора города Тамбова под управлением регента Н.А. Любимской.

По окончании литургии глава Тамбовской митрополии совершил чин Торжества Православия.

В его последовании была провозглашена вечная память всем православным христианам, защищавшим Христову веру, и многолетие ныне

здравствующим: Предстоятелю Русской Православной Церкви Патриарху Кириллу, главе Тамбовской митрополии митрополиту Тамбовскому и Рассказовскому Феодосию, всем архипастырям, пастырям и боголюбивым чадам Русской Православной Церкви.

После богослужения митрополит Феодосий поздравил прихожан с праздником Торжества Православия.

Его Высокопреосвященство отметил, что всю седмицу православные христиане постились и сугубо молились, а в воскресенье приобщились Святых Христовых Таин. Причащение Телом и Кровью Спасителя укрепляет наши оскудевающие телесные и духовные силы. Сам Господь вселяется в наше сердце, и для нашего спасения очень важно, чтобы впоследствии мы сохраняли верность Христу. Тогда наша жизнь станет иной, ведь тех, кто искренно и горячо верит в Господа, ожидают великие и богатые милости, по слову апостола Павла, «не видел того глаз, не слышало ухо, и не приходило то на сердце человеку, что приготовил Бог любящим Его» (1 Кор. 2, 9).

Примером тому служит житие великомученика Феодора Тирона, память которого совершается сегодня. Он не поддался искушениям и не предал Христа во время жесточайших страданий, ибо Господь был в его сердце, ведь, вкусив сладость общения с Богом, человек уже не может от нее отказаться. Великомученик Феодор презрел язычество, отрекся от всего земного и избрал служение Единому Богу целью своей жизни, за что сподобился венца в райских обителях.

Конечно, человеку необходимо трудиться, чтобы иметь пропитание и все необходимое для жизни, однако недопустимо ставить земное превыше небесного. Как сказал Спаситель своим ученикам: «Ищите же прежде Царства Божия и правды Его, и это все приложится вам» (Мф. 6, 33).

В завершение архипастырь призвал верующих относиться к материальным ценностям так же, как святой Иов, который говорил: «Бог дал, Бог взял», и за все благодарить Бога, как это делали святые подвижники.

Информационно-издательский отдел ТЕ

Божественная литургия в Спасо-Преображенском кафедральном соборе

20 марта, в Неделю 2-ю Великого поста, день памяти святителя Григория Паламы, архиепископа Фессалонитского, митрополит Тамбовский и Рассказовский Феодосий совершил Божественную литургию в нижнем храме Спасо-Преображенского кафедрального собора города Тамбова.

Его Высокопреосвященству сослужили клирики собора: протоиерей Борис Жабин, протоиерей Георгий Неретин, протоиерей Андрей Махоренко, протоиерей Виктор Лисюнин, диакон Константин Полозов, диакон Илия Кокорин.

По запричастном стихе обращение Святейшего Патриарха Кирилла от 16 марта 2022 года в связи с событиями на Украине огласил протоиерей Виктор Лисюнин.

В завершение богослужения глава митрополии обратился к прихожанам с архипастырским словом.

Информационно-издательский отдел ТЕ

Вечерня с чтением Евангелия и акафиста Божественным Страстям Христовым

20 марта, вечером 2 Недели Великого поста, митрополит Тамбовский и Рассказовский Феодосий совершил вечерню с чтением Евангелия и акафиста Божественным Страстям Христовым в нижнем храме Спасо-Преображенского кафедрального собора города Тамбова.

После чтения Его Высокопреосвященством установленных глав Евангелия от Матфея с проповедью к молящимся обратился клирик Спасо-Преображенского собора протоиерей Владимир Кленин.

Во имя Отца, и Сына, и Святого Духа!

Сегодня, дорогие братья и сестры, мы с вами собрались к подножию Древа Животворящего Креста Господня, и молились за особым богослужением, называемом пассией. Евангельское чтение и церковное песнопение напомнили нам земную жизнь Христа Спасителя, особенно крестные страдания, которые Он претерпел «нас ради, человек, и нашего ради спасения». И нашему духовному взору представляется страшная картина, когда беззаконные люди срывают одежду с Божественного Страдальца, поднимают Его на Крест, раздаются удары молота, и льется Пречистая Кровь... В эти минуты ужасных страданий Господь наш Иисус Христос молится за Своих распинателей: «Отче! прости им, ибо они не ведают, что творят» (Лк. 23, 34). Такова всеобъемлющая и всепрощающая любовь Божия!

«Бог есть любовь» (1 Ин. 4, 8). По Своей любви Бог сотворил мир и человека, чтобы мы были участниками Его славы и Его блаженства. И даже тогда, когда человек оступился, стал отдалятся от Бога, обрек себя на многотрудную жизнь, любовь Божия не иссякла и не прекратилась. По Своей любви к роду человеческому Бог Отец посылает в мир Сына Своего Единородного, дабы всякий верующий в Него не погиб, но имел жизнь вечную. Сын Божий, по Своей любви к роду человеческому, претерпел крестные страдания, чтобы избавить нас от греха, проклятия и смерти. Бог Дух Святой, по Своей любви, помогает каждому человеку усвоить искупительные плоды Жертвы Христовой. В нашем человеческом сердце, согретом Божественной любовью, должна созревать взаимная любовь к Богу. К большому сожалению, не всегда и не у всех людей это происходит. Почему?

Праведный Симеон, при виде Богомладенца Иисуса Христа, пророчески сказал: «Се, лежит Сей на падение и на восстание многих, и будет в предмет пререканий» (Лк. 2, 34). Отношение к правде, истине, к добру складывается у всех людей по-разному, в зависимости от направления движения личной свободной воли. Но не каждый человек должным образом и правильно пользуется своей, от Бога данной свободой. Вот почему одни люди восторженно слушали проповедь Иисуса Христа о новой жизни и старались измениться к лучшему, а другие равнодушно просили Его покинуть пределы их проживания. Одни люди, будучи участниками или свидетелями всевозможных чудес, совершенных Иисусом Христом, следом ходили за Ним и говорили: «Господи! Хорошо нам здесь быть...» (Мф.17, 4), другие клеветали на Него, говорили, что Он действует силой веельзевула, князя бесовского. Порой одни и те же люди, когда руководствовались сердцем своим, чувствовали благодать Христову, они радостно восклицали: «Осанна Сыну Давидову! Благословен Грядущий во имя Господне! осанна в вышних!» (Мф. 21, 9). А когда наслушались лживых речей своих слепых вождей, будучи сбитые с толку, они стали надрывно кричать: «Распни, распни Его! Кровь Его на нас и на детях наших» (Мф. 27, 25). Даже два разбойника, распятые вместе со Христом по правую и левую сторону, вели себя поразному: один злословил, а другой не только останавливал его, не только осознал и исповедал свои грехи, но и выразил веру и надежду Безвинному Страдальцу, говоря: «Помяни меня, Господи, когда приидешь во Царствие Твое!» (Лк. 23, 42).

Такое «падение и восстание многих», такое разделение людей по отношению к правде, истине и любви Божией, начавшееся издревле, будет продолжаться и дальше. Как определили себя люди в этой земной жизни, так и определит им место пребывания в вечности Христос Спаситель на Страшном Суде Своем. Одни будут поставлены по правую от Него руку, а другие — по левую. Одним скажет: «Приидите благословенные Отца Моего, наследуйте Царствие Божие, уготованное вам от создания мира» (Мф. 25, 34); а другим скажет: «Идите от Меня, проклятые, в огонь вечный, уготованный диаволу и ангелом его» (Мф. 25, 41).

Сегодня, дорогие братья и сестры, Святая Церковь вновь призывает нас окончательно определиться по самому жизненно важному вопросу: откликнулись ли мы на призыв Христа Спасителя оставить свою греховность, взять крест свой и исполнением заповедей

следовать за Ним? Готовы ли мы подниматься по духовной лестнице до высот ангельской чистоты, вплоть до вершин любви к Богу и к ближнему? Этот путь для нас спасительный и благодатный. Предстоящие тяготы и лишения на этом пути не должны смущать и пугать нас, потому что Сам Христос Спаситель сказал на все времена: «Я с вами во вся дни до скончания века» (Мф. 28, 20), — и еще добавил: «Иго Мое благо, и бремя Мое легко есть» (Мф.11, 30). А святитель Феофан Затворник к этому еще добавляет, что Господь есть свет, освещающий в темноте и сени смертной наш жизненный путь, явным делает опасные препоны, которые нам необходимо безопасно преодолеть. Еще он говорит, что Господь есть сила всеоживляющая, способная воодушевить человека, исполнить его крепостью и силой для борьбы с грехами и всевозможными порочными препятствиями, даровать преображение нашему естеству Своим внутренним благодатным светом. Далее святитель Феофан говорит, что Господь есть мир, который, водворяясь в душе, пресекает волнение от греховных помышлений, желаний, соблазнов и страстей. И, наконец, Господь есть огонь согревающий, который проникает в сердце человека, дает райскую сладость.

Напротив, в душе человека, идущего путем забвения Бога, теснится скорбь, страх, неуверенность, разочарование и постоянное ожидание наказания. Посмотрим на представителей правящей партии и духовных вождей израильского народа, которые уже не вели людей ко спасению, а превратили их в

средство достижения земных ценностей: власти, богатства и славы. Они ревностно следили за тем, чтоб никто не нарушил заведенного ими порядка. В лице Иисуса Христа они увидели только возмутителя спокойствия и пристально стали следить за Ним. И уже скоро они с нескрываемым раздражением говорили между собой, что весь мир идет за Ним (Ин. 12, 19). Гонимые страхом, они сразу же решают, что лучше одному человеку умереть за народ (Ин. 18, 14). Для достижения этого коварного замысла они стали искать лжесвидетельства против Иисуса, чтобы предать Его смерти; они сумели убедить правителя Понтия Пилата предать невинного Христа на позорную крестную смерть, а убийцу и злодея Варавву отпустить на свободу. Кажется, они сделали свое черное дело, и можно отмечать победу. Однако страх заставляет их терзаться в смутных сомнениях из-за своего безумно грязного дела, и для самоуспокоения они решают опечатать гроб с телом Иисуса Христа и поставить стражу к нему. Эти воины стали невольными свидетелями Воскресения Христова, которых вожди народные, в безумном бессилии своем, пытались подкупом заставить замолчать о центральном всепобеждающем событии спасения рода человеческого от смерти.

Теперь гораздо доступнее для нашего понимания становятся кроткие и предупредительные слова царя и псалмопевца Давида: «Блажен муж, иже не идет на совет нечестивых и не стоит на пути грешных и не сидит в собрании развратителей» (Пс. 1, 1). Теперь нам ближе и дороже становятся слова Священного Писания, поощрительно провозглашающие: «Благословен Грядый во имя Господне!» (Мф. 23,39). Поэтому сегодня, дорогие братья и сестры, стоя у подножия Креста Господня, мы едиными устами и единым сердцем воззовем к подателю всяческих благ Богу, чтобы Он сподобил нас достойно пройти выбранное нами поприще нашей земной жизни в согласии с Его святой волей и достигнуть спасения. Господи, силой Честного Животворящего Креста, молитвами святых отец и владыки нашего, помилуй и спаси нас. Аминь.

Протоиерей Владимир Кленин

Тамбовские епархиальные ведомости № 3 (171) 2022

День памяти 40 мучеников Севастийских

22 марта, в день памяти 40 мучеников Севастийских, митрополит Тамбовский и Рассказовский Феодосий совершил литургию Преждеосвященных Даров в верхнем храме Спасо-Преображенского кафедрального собора города Тамбова.

Его Высокопреосвященству сослужили клирики собора: протоиерей Георгий Неретин, протоиерей Владимир Кленин, протоиерей Андрей Махоренко, протоиерей Игорь Груданов, протоиерей Виктор Лисюнин, священник Андрей Пирогов и диакон Константин Полозов.

Богослужебные песнопения прозвучали в исполнении Архиерейского хора Спасо-Преображенского кафедрального собора города Тамбова под управлением регента Н.А. Любимской.

По завершении Литургии и праздничного славления глава Тамбовской митрополии обратился к прихожанам с архипастырским словом.

Сегодня Святая Православная Церковь вспоминает 40 мучеников, которые пострадали за веру Христову в Севастии. Диавол испытывает ненависть ко всем людям, однако яростнее всего его вражда проявляется по отношению к тем, кто непоколебим в своих убеждениях и полагает надежду на Бога. Вот почему так трудно следовать спасительным узким путем.

Тех, кого диавол уже уловил в свои сети, кто совершенно погряз в грехах, враг рода человеческого не искушает настолько сильно, ведь они уже стали его послушными рабами и не знают, как выбраться на верный путь. Нередко такие люди внешне живут совершенно благополучно и даже преуспевают. Однако процветание не свидетельствует ни о их богатом внутреннем мире, ни о их духовном совершенствовании.

Поэтому, когда нас постигают скорби и тяготы, следует не унывать, а думать только о спасении своей души. И примером тому служат жития мучеников, как первых веков христианства, так и более позднего времени. Вспомним новомучеников, которые были почти нашими современниками, ибо, как и мы, жили в XX столетии. Перед лицом страшных испытаний они не предали Бога и до последнего вздоха сохранили веру своих отцов и дедов.

В завершение проповеди Его Высокопреосвященство призвал верующих всегда вспоминать пример мучеников, когда становится трудно или одолевают соблазны, а также пожелал всем крепости духовной и телесной.

Информационно-издательский отдел ТЕ

Митрополит Феодосий простился с заслуженным работником культуры РФ В.А. Марковым

20 марта 2022 года на 74-ом году жизни отошел ко Господу поэт, журналист, заслуженный работник культуры РФ, член Союза писателей и Союза журналистов России В.А. Марков.

Гроб с телом новопреставленного был установлен в центре нижнего храма Спасо-Преображенского кафедрального собора города Тамбова. Родственники и друзья Валерия Александровича пришли в кафедральный собор, чтобы проститься с почившим и вознести ко Господу молитвы о упокоении души усопшего.

Митрополит Тамбовский и Рассказовский Феодосий выразил глубокие соболезнования близким родственникам отошедшего ко Господу.

22 марта по окончании богослужения митрополит Феодосий простился с почившим. Его Высокопреосвященство возложил букет живых цветов ко гробу новопреставленного Валерия, после чего глава митрополии обратился к семье почившего со словами соболезнования.

Информационно-издательский отдел ТЕ

Заседание комиссии Межсоборного присутствия

22 марта митрополит Тамбовский и Рассказовский Феодосий принял участие в работе Комиссии по вопросам богослужения и церковного искусства Межсоборного Присутствия Русской Православной Церкви.

С вступительным словом выступил председатель комиссии епископ Зарайский Константин, который поприветствовал участников и огласил повестку дня.

Участники собрания рассмотрели и обсудили перечень праздничных, великопостных и иных богослужений для подготовки брошюр с параллельными церковнославянским и русским текстами, предложения по составлению сборника новой редакции назидательных текстов, читаемых во время богослужения, список богослужебных вопросов, которые предлагается сделать предметом дальнейшей работы Комиссии на последующие два года.

Информационно-издательский отдел ТЕ

Помощь беженцам Донбасса и Луганска

По благословению митрополита Тамбовского и Рассказовского Феодосия, который возглавляет Оперативный штаб Тамбовской епархии по оказанию помощи беженцам, священнослужители Тамбовской епархии, а также сотрудники социальных епархиальных служб начали работу по оказанию духовной помощи и социальной поддержки беженцам в пунктах временного пребывания.

15 марта благочинный II Тамбовского благочинического округа священник Георгий Бородин и настоятель храма преподобного Амвросия Оптинского с. Большая Липовица священник Максим Авхадеев посетили пункт временного пребывания в Центре социальной помощи «Жемчужина леса». Священники провели духовную беседу со взрослыми и детьми и оказали помощь нуждающимся.

16 марта заведующий Отделом по церковной благотворительности и социальному служению Тамбовской епархии протоиерей Иоанн Каширский, настоятель храма преподобного Амвросия Оптинского города Тамбова священник Александр Фирсов и М.Н. Черепанова, заведующая центром гуманитарной помощи «Теплый кров» Тамбовской епархии, посетили пункт временного размещения беженцев, который расположен на территории кардиологического санатория города Тамбова.

Представители епархии встретились с директором кардиологического санатория А.Ю. Ляминым и обсудили вопросы взаимодействия и оказания помощи беженцам в пункте временного размещения. Было также согласовано время посещения пункта священником для духовного окормления верующих.

При посещении пункта временного размещения беженцам передали кондитерские изделия, сахар, чай, фрукты, а также канцелярские товары для детей (пожертвования прихожан города Тамбова и благотворителей центра гуманитарной помощи «Теплый кров»).

Кроме того, со 2 марта Центр гуманитарной помощи Тамбовской епархии «Теплый кров» оказывает социальную поддержку беженцам, проживающим у родственников.

По благословению митрополита Тамбовского и Рассказовского Феодосия во всех храмах Тамбовской епархии также произведен сбор денежных средств на помощь беженцам и пострадавшим мирным жителям из ДНР и ЛНР.

22 марта в пункт временного размещения беженцев, расположенный на территории Тамбовского кардиологического санатория в Пригородном лесу, была передана

– домашняя одежда от приходов ТЕ;

– одежда для детей и подростков от компании «Глория Джинс», которая на протяжении 3 лет жертвует одежду в Центр гуманитарной помощи Тамбовской епархии «Теплый кров».

23 марта священники Георгий Бородин и Максим Авхадеев посетили пункт временного размещения, расположенный на территории Центра социальной помощи «Жемчужина леса» в с. Большая Липовица. Священники передали беженцам духовную литературу, кондитерские изделия и фрукты.

24 марта в столовую пункта временного размещения на базе Тамбовского кардиологического санатория Тамбовской епархии были переданы продукты, собранные прихожанами храмов г. Тамбова, – сахар, растительное масло, крупы, макаронные и кондитерские изделия, сок, фрукты общим весом более 240 кг.

28 марта сотрудники Тамбовского епархиального управления посетили пункты временного размещения беженцев из ЛНР, ДНР и Украины, расположенные на территории спортивной базы «Спартак», в детском лагере «Росиночка» и кардиологическом санатории. Сотрудниками епархии были переданы домашняя одежда и обувь, средства личной гигиены и продукты питания. Заведующий социальным отделом Тамбовской епархии протоиерей Иоанн Каширский лично побеседовал с каждым беженцем, оказав духовную поддержку. Заведующая центром гуманитарной помощи «Теплый кров» М.Н. Черепанова и сотрудница Тамбовского епархиального управления Л.А. Минаева также пообщались с нуждающимися и составили список предметов, продуктов и лекарств, которые необходимо приобрести.

Информационно-издательский отдел ТЕ

Из жизни Мичуринской епархии

Освящение куполов

18 февраля в селе Малый Снежеток Первомайского района состоялось освящение крестов и куполов храма в честь святителя Николая, архиепископа Мир Ликийских, чудотворца. Освящение возглавил епископ Мичуринский и Моршанский Гермоген. За богослужением молились жители села. По окончании освящения во внимание к усердным трудам на благо Русской Православной Церкви и внесение значительного вклада в дело строительства Никольского храма епископ Гермоген наградил епархиальной медалью священномученика Владимира, митрополита Киевского, III степени коммерческого директора ООО «Снежеток» С.В. Хаустова.

Великое освящение храма

19 февраля епископ Мичуринский и Моршанский Гермоген совершил великое освящение храма в честь святителя Николая, архиепископа Мир Ликийских, Чудотворца, с. Третьи Левые Ламки Сосновского района. Затем Его Преосвященство возглавил первую Божественную литургию в освященном храме. За богослужением присутствовали глава Сосновского района А.А. Дьяконов, председатель Сосновского районного Совета народных депутатов В.М. Семикин и другие. По заамвонной молитве епископ Гермоген обратился к прихожанам с архипастырским словом, в котором поздравил жителей села с освящением храма и преподнес в дар храма икону святителя Николая. К поздравлениям также присоединились А.А. Дьяконов, В.М. Семикин, которые предали в дар храму подсвечник.

Неделя мясопустная, о Страшном Суде

27 февраля, в Неделю мясопустную, о Страшном Суде, епископ Мичуринский и Моршанский Гермоген совершил Божественную литургию в Боголюбском кафедральном соборе города Мичуринска. За богослужением присутствовали временно исполняющая обязанности заместителя главы администрации Тамбовской области Н.Г. Астафьева, начальник управления образования и науки Тамбовской области Т.П. Котельникова.

Епархиальный совет

28 февраля в здании Духовно-просветительского центра при храме в честь иконы Божией Матери «Всех скорбящих Радость» города Мичуринска состоялось первое в текущем календарном году заседание Епархиального совета Мичуринской епархии. Собрание прошло под председательством епископа Мичуринского и Моршанского Гермогена. В работе Епархиального совета приняли участие благочинные благочинических округов. На совещание также были приглашен ряд руководителей епархиальных отделов, которые отчитались за проделанную работу.

В ходе работы совета решались актуальные вопросы из жизни епархии. В частности, члены Епархиального совета рассмотрели поданное прошение протоиерея Анатолия Солопова об уходе на покой в связи с достижением 75-летия. Постановили благословить отца Анатолия продолжить служение в качестве штатного клирика Мичуринской епархии. Во внимание к многолетним трудам на благо Русской Православной Церкви и в связи с юбилеем со дня рождения протоиерей Анатолий Солопов был удостоен епархиальной медали священномученика Владимира, митрополита Киевского, I степени.

Открытие Центра православного единства

5 марта в городе Моршанске состоялось торжественное подписание соглашения о создании Центра православного единства. Соглашение подписали руководители Моршанского историко-художественного музея, воскресной школы Свято-Троицкого собора города Моршанска и комитета по взаимодействию с организациями территориального обществен-

ного самоуправления, советами территорий, общественными организациями и средствами массовой информации администрации города Моршанска. Центр православного единства станет основой для дальнейшей взаимной международной культурно-просветительской работы между городом Моршанском и городом Србац Республики Сербской. В торжественном акте также приняли участие епископ Мичуринский и Моршанский Гермоген, глава города Моршанска А.В. Банников, председатель Моршанского городского Совета народных депутатов Л.Н. Шишкина, общественные деятели города Моршанска.

Прощеное воскресенье

6 марта, в Неделю сыропустную, воспоминание Адамова изгнания, Прощеное воскресенье, епископ Мичуринский и Моршанский Гермоген совершил Божественную литургию в Боголюбском кафедральном соборе города Мичуринска. После богослужения Его Преосвященство обратился к молящимся с архипастырским словом, за которым призвал верующих готовиться к поприщу покаяния Великого поста, а также хранить единство нашего народа и Отечества в столь непростое время.

Чин прощения

Вечером 6 марта епископ Мичуринский и Моршанский Гермоген молился за вечерней и возглавил чин прощения в Боголюбском кафедральном соборе города Мичуринска. После прочтения покаянной молитвы Его Преосвященство обратился с архипастырским словом, в котором поздравил всех с Прощеным воскресеньем, испросил прощения у своей паствы и благословил всех на Великий пост.

Великий покаянный канон

В первую седмицу Великого поста епископ Мичуринский и Моршанский Гермоген совершал великое повечерие с чтением Великого покаянного канона преподобного Андрея Критского в Боголюбском кафедральном соборе города Мичуринска, в храме преподобного Сергия Радонежского п. Первомайский, в Ильинском храме города Мичуринска, в Свято-Троицком соборе города Моршанска.

Литургия Преждеосвященных Даров

9 марта, в среду первой седмицы Великого поста, епископ Мичуринский и Моршанский Гермоген молился за великопостными утреней, часами и изобразительными в Боголюбском кафедральном соборе города Мичуринска. Затем архипастырь совершил первую в этом году Литургию Преждеосвященных Даров.

Торжество Православия

13 марта, в Неделю 1-ю Великого поста, Торжества Православия, епископ Мичуринский и Моршанский Гермоген совершил литургию святителя Василия Великого и чин Торжества Православия в Боголюбском кафедральном соборе города Мичуринска. По окончании богослужения епископ Гермоген совершил чин Торжества Православия.

Роман Леонов, председатель информационно-издательского отдела Мичуринской епархии

Из жизни Уваровской епархии

Отпевание церковного старосты М.А. Леденевой

12 февраля в храме в честь святителя Николая Чудотворца села Большая Ржакса Ржаксинского района епископ Уваровский и Кирсановский Игнатий совершил отпевание церковного старосты М. А. Леденевой.

Его Преосвященству сослужили благочинный Ржаксинского благочиния священник Алексий Насонов, настоятель Никольского храма села Большая Ржакса священник Николай Яблочкин и клирик Христорождественского кафедрального собора города Уварово диакон Сергий Демидов.

Попрощаться с Марией Алексеевной собрались представители администрации Ржаксинского района: заместитель главы Ржаксинского района, прихожане и родственники усопшей.

Мария Алексеевна отошла ко Господу на 81-м году жизни. Она была одной из первых, кто в Ржаксинском районе начал возрождать храмы. До последнего дня своей земной жизни она неустанно трудилась на благо своего прихода и Русской Православной Церкви. Похоронили Марию Алексеевну на сельском кладбище рядом с ее родными.

Неделя о мытаре и фарисее

13 февраля, в Неделю о мытаре и фарисее, епископ Игнатий совершил Божественную литургию в Христорождественском кафедральном соборе города Уварово.

В завершение литургии епископ Игнатий обратился к собравшимся с архипастырским словом.

Сретение Господне

15 февраля, в праздник Сретения Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа, епископ Уваровский и Кирсановский Игнатий совершил Божественную литургию в Христорождественском кафедральном соборе города Уварово.

Его Преосвященству сослужили клирики собора: священник Виктор Кончаков, священник Владимир Алейников, священник Владимир Васильев, иеромонах Питирим (Сухов) и диакон Сергий Демидов.

В завершение литургии епископ Игнатий зачитал послание Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла по случаю празднования Дня православной молодежи, а также обратился к верующим с архипастырским словом.

Заседание по вопросу взаимодействия с молодежью

В праздник Сретения Господня и День православной молодежи в Уваровском епархиальном управлении состоялось заседание духовенства, посвященное просветительской деятельности епархии среди молодого поколения. Собрание прошло под председательством епископа Уваровского и Кирсановского Игнатия.

На заседании присутствовали: секретарь Уваровской епархии священник Виктор Кончаков, руководитель молодежного отдела Уваровской епархии священник Антоний Лукошин, руководитель отдела религиозного образования и катехизации Уваровской епархии священник Димитрий Овсянников, руководитель миссионерского отдела Уваровской епархии иеромонах Питирим (Сухов), благочинные благочинических округов епархии, настоятели и клирики храмов.

Заседание прошло в формате обсуждения. Священнослужители обсудили мероприятия прошлого года, наметили вектор работы на текущий период, особо уделили внимание формату работы с молодежью. Немаловажной темой обсуждения стала и работа воскресных школ на территории Уваровской епархии.

Неделя о блудном сыне

20 февраля, в Неделю о блудном сыне, епископ Уваровский и Кирсановский Игнатий совершил Божественную литургию в Христорождественском кафедральном соборе города Уварово.

Божественная литургия в Неделю сыропустную

6 марта, в Неделю сыропустную, епископ Уваровский и Кирсановский Игнатий совершил Божественную литургию в Христорождественском кафедральном соборе города Уварово.

Его Преосвященству сослужили клирики Христорождественского собора: священник Виктор Кончаков, священник Владимир Васильев, иеромонах Питирим (Сухов) и диакон Сергий Демидов.

Чин прощения в Христорождественском соборе

Вечером 6 марта, в Неделю сыропустную (Прощеное воскресенье), воспоминание Адамова изгнания, епископ Уваровский и Кирсановский Игнатий совершил вечерню с чином прощения в Христорождественском кафедральном соборе города Уварово.

По окончании богослужения Его Преосвященство обратился к присутствующим со словами архипастырского наставления: «Мы вступаем во время покаяния и молитвы и сейчас прочитали молитву для укрепления нас в этом подвиге. Действительно, сегодня хранить веру православную и заповеди Божии — подвиг, ибо мир наполнен атмосферой антихристианской. Грех возвеличивается, а добродетель принижается, поэтому нам необходимо быть „мудрыми, как змии, и простыми, как голуби“ (Мф. 10, 16). Просите у Бога мудрости, вразумления, и Господь обязательно подаст, научит и наставит нас в делании».

Великий канон преподобного Андрея Критского

Вечером 9 марта, в среду первой седмицы Великого поста, епископ Уваровский и Кирсановский Игнатий совершил великое повечерие с чтением канона преподобного Андрея Критского в Христорождественском кафедральном соборе города Уварово.

Его Преосвященству сослужили клирики собора священники Виктор Кончаков, Владимир Алейников, Владимир Васильев и иеромонах Питирим (Сухов).

Первая в текущем году литургия Преждеосвященных Даров

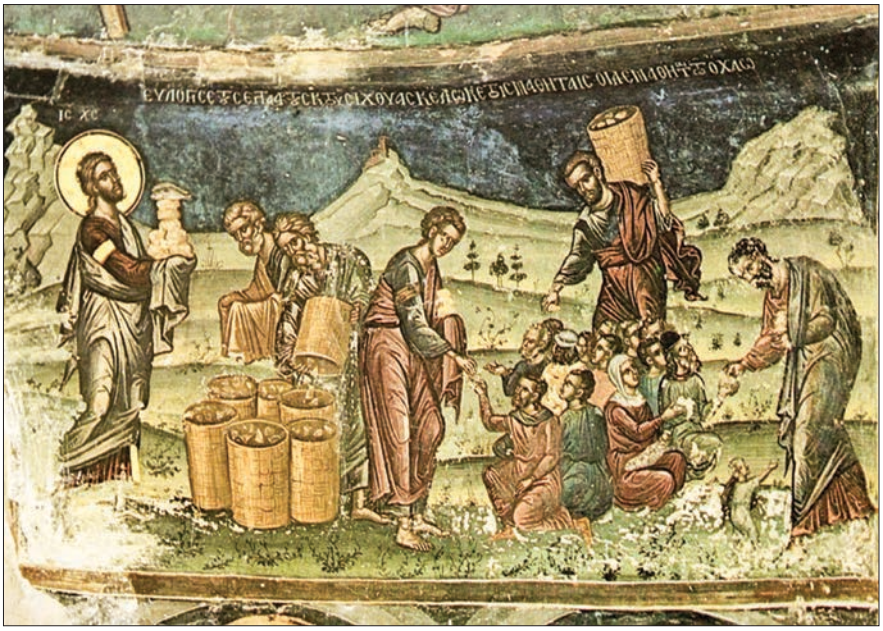
9 марта, в среду 1-й седмицы Великого поста, епископ Уваровский и Кирсановский Игнатий молился за великопостной утреней, часами и изобразительными в Христорождественском кафедральном соборе города Уварово. По окончании изобразительных Его Преосвященство совершил вечерню и первую в текущем году литургию Преждеосвященных Даров.

По завершении богослужения епископ Игнатий пожелал прихожанам, чтобы «Господь наш, Творец и Создатель подал нам свои милости, дал здоровья, душевное равновесие и физическую крепость, для того чтобы нам продолжать свой земной путь».

Сотрудник информационного отдела Уваровской епархии Ярослав Кравченко

Тамбовские епархиальные ведомости № 3 (171) 2022

Митрополит Тамбовский и Рассказовский ФЕОДОСИЙ
Святитель Феофан Затворник о службе Отечеству и социальной деятельности христианина



Святитель Феофан Затворник в годы служения на Тамбовской кафедре и во время пребывания в затворе в Вышенской пустыни Тамбовской епархии в проповедях и письмах нередко обращался к темам служения Отечеству и социальной деятельности христианина. В своих рассуждениях по этим вопросам он исходил из святоотеческого учения о человеке, каждый день которого должен быть наполнен совершением добрых дел, стремлением к достижению «обожения», молитвенным общением с Богом. Чтобы вступить в богообщение, человеку в короткое время земного бытия, по мысли святителя, «дана расположенность <..> к общественности наряду с другими житейскими наклонностями» [8, с. 448]. Учение о служении обществу и ближним, по представлению святителя, — это учение, восходящее ко временам апостольским. Он ссылался на известное высказывание апостола Павла в Послании к Римлянам: «Всякая душа да будет покорна высшим властям» (Рим. 13, 1). Исходя из этого, святитель Феофан делал вывод, что «общественное служение есть поприще повиновения» [9, с. 114], а это, в свою очередь, соотносится с одним из основных христианских качеств — смирением.

Развивая мысль, святитель утверждал, что Бог, налагая на всех людей общественные служебные обязанности, призвал к повиновению, «чтобы всех возвратить к Себе чрез уничтожение своеволия и образование смиренной покорности» [9, с. 117]. По словам апостола, «нет власти не от Бога» (Рим. 13, 1), а значит, любой христианин, подчиняясь властям, повинуется своему Создателю, исполняет Его волю и тем самым, что самое важное, следует по указанному Христом в Евангелии пути совершенства и спасения. Вместе с тем Затворник предупреждал, что, если чье-то «служение Отечеству не восходит к Богу и не превращается в служение Ему, тот, верно, не так служит» [9, с 121]. Служение, выполняемое из страха наказания или желания получить награду и продвижение по службе, не оправдывает своего назначения. Такое служение неискренне и корыстно, оно разжигает страсти и приводит к духовной гибели. Подлинное же служение жертвенно, сродни подвигу и угодно Богу.

Святитель размышлял и о том, что в обществе люди должны взаимодействовать между собой и по-доброму относиться друг к другу. Он приводил цитату из апостольского послания: «Итак, отдавайте всякому должное: кому по дать — по дать; кому оброк — оброк; кому страх — страх; кому честь — честь. Не оставайтесь должными никому ничем, кроме взаимной любви; ибо любящий другого исполнил закон» (Рим. 13, 7–8). Примеры жертвенного служения святитель наблюдал в Тамбовской епархии, о чем говорил в проповедях в храмах и писал в своих письмах. В «Слове на погребении генерала от артиллерии Пармена Ивановича Стаховича» — одного из героев Бородинского сражения, посвятившего всю жизнь служению Отечеству, он высоко оценил добросовестное многолетнее служение покойного, начавшееся в 16-летнем возрасте и продолжавшееся пятьдесят лет. В основе жизни заслуженного генерала лежал «труд с самоотвержением и бескорыстием в преданности

своему долгу» [10, с. 44]. Святитель Феофан подчеркивал, что многое, несомненно, зависело от патриотизма почившего, но никогда не следует забывать о том, что в ратных делах воинам всегда помогает Бог.

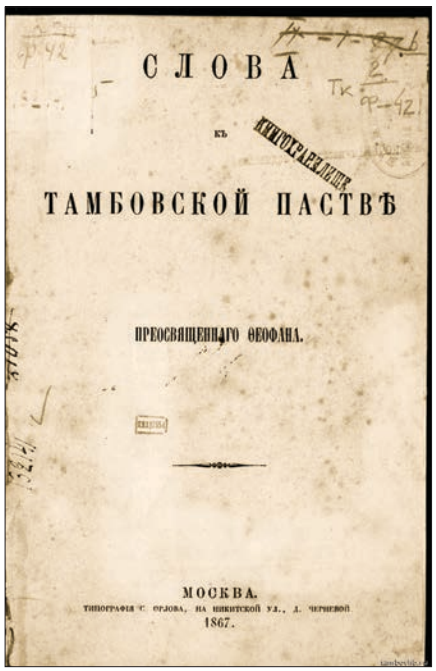
К воинскому служению Преосвященный относился с глубоким уважением. 1 ноября 1893 года на вопрос одного из своих адресатов о том, находится ли исполнение воинского долга в ряду Божиих дел, он твердо ответил: «Да!» [12, с. 256]. Святитель справедливо полагал, что воинская служба дисциплинирует молодых людей, воспитывает их и учит жизни, заставляет самостоятельно принимать решения, помогает смирять горделивый нрав. «Солдатская жизнь выправку дает, с нуждою знакомит и терпению научает», — утверждал святитель [7, с. 450]. В 1891 году он советовал одному юноше, находившемуся перед выбором — служить в армии или нет: «Мне ... думается, что чем скорее поступить, тем лучше... А теперь праздность учит худому и всяким себе поблажкам» [14, с. 105]. Утешая одну из матерей, проводившую сына на службу, он писал: «Солдатчина смиряет, хорошо бы было, если она его немного пообтерла» [14, с. 140]. По мнению святителя, подчинение начальству, армейский устав, постоянная занятость, строгая дисциплина, четкий распорядок — все это воспитывает молодых людей.

Высокая ответственность и неукоснительное исполнение своих служебных обязанностей необходимы каждому человеку. В Слове при отпевании тамбовского почтмейстера Павла Петровича Никольского святитель Феофан призывал его сослуживцев: «Будьте верны своему долгу; обязанности его напишите на скрижалях сердца, внимайте им, как непосредственно вас касающейся воле Божией, и не щадя сил исполняйте» [10, с. 183]. В 1879 году архипастырь писал одному из своих адресатов, что тот должен продолжать трудиться до тех пор, пока руководство «не скажет: довольно» [13, с. 184].

Наряду с почетным служением Родине для христианина есть еще более важная и спасительная миссия — милосердное бескорыстное служение страждущим людям. Следование Божественной заповеди о любви по отношению к ближним означает для человека оказание благотворительной социальной помощи тем, кто в силу объективных причин в ней нуждается. Это сироты, вдовы, инвалиды, больные, нищие — все, кто не в состоянии о себе позаботиться. Социальное служение, или, как это называлось в прежние времена, «призрение», забота об обездоленных, более 1000 лет было особым попечением Русской Православной Церкви. Архипастыри, духовенство, верующие миряне из разных сословий, так или иначе, участвовали в этом благом деле. Чаще всего социальная деятельность выражалась в материальной помощи нуждающимся людям. В России существовал специальный «Приказ общественного призрения», на котором лежала обязанность заботиться о сиротах, вдовах и больных. В ведении этого социального органа находились богадельни и приюты.

При святителе Феофане в городе Тамбове существовал Мариинский детский приют, который, как и сотни других приютов, воспитательных учреждений, богаделен и больниц по всей России, находился в ведомстве императрицы Марии Федоровны, супруги императора Павла I. Посещая приют в связи с освящением в нем домового храма в честь святого Максимилиана, святитель Феофан обратился к детям-сиротам со словами утешения и ободрения: «Сюда приходите к Господу, единому истинному Отцу вашему, — здесь утро и вечер творите Ему детское поклонение, в любви, и от Него примете благословение и отеческое объятие» [11, с. 53]. Святитель говорил детям, оставшимся без родителей, о самом главном, что Бог не оставляет никого Своим попечением, а тем более сирот, как Он возвестил об этом в Библии: «Забудет ли женщина грудное дитя свое, чтобы не пожалеть сына чрева своего? Но если бы и она забыла, то Я не забуду тебя» (Ис. 49, 15).

Одну благодетельницу, которая пожаловалась на то, как сильно ее утомляют обязанности по оказанию помощи нуждающимся, святитель благословил заниматься этим богоугодным делом до конца ее дней. «Неужели вы, в самом деле, хотите уволить себя от доброделания?! — спрашивал он. — Но без него — как же спасаться?!» (Цит. по: Святитель Феофан Затворник. Письма. Часть 4 [Электронный ресурс]. URL: http://www.biblioteka3.ru/biblioteka/feof_zatv/pisma4/index.html (дата обращения: 01.02.2022).) . То есть оказывать милость ближним, деятельно участвовать в их судьбе — это естественное состояние христианина и, более того, это не-


СЛОВА
КЪ
ТАМБОВСКОЙ ПАСТВѢ
ПРЕОСВЯЩЕННАГО ѲЕОФАНА.
МОСКВА.
1867.

пременное условие нашего вечного спасения и достижения Царства Небесного. В другом месте святитель говорил: «Живущим в обществе нечем спасаться, кроме милостыни. Чем больше делают ее, тем ближе подходят к равноангельской жизни великих отшельников» [7, с. 420]. Сам Преосвященный всегда «с состраданием и теплотой <..> относился к тем, кто лишился кормильца» [5, с. 99], проявлял о них особое отеческое попечение.

Очевидно, что социальное служение очень важно для христианина. Во времена святителя Феофана помощь нуждающимся воспринимали как воплощение милосердия, которое человек совершал лично или посредством благотворительных обществ. Вышенский Затворник, как можно заключить из его писем, всемерно поддерживал открытие таких обществ. При этом он учил своих почитателей, что занятие это весьма сложное и многотрудное, и, приступая к нему, следует все хорошо продумать, чтобы дело состоялось и удовлетворяло каждого, «предъявляющего свою нужду» [12, с. 170]. Преосвященный предупреждал меценатов о том, что нельзя принимать на себя председательство в благотворительном обществе без необходимой подготовки, но следует относиться к этому служению с большим трепетом.

Несколько писем и проповедей Затворник посвятил размышлениям о том, как правильно относится к деньгам и почему важно творить милостыню. 5 мая 1890 года из затвора он писал: «Когда есть своя потреба, удовлетворите ее, а остальное раздайте бедным, и оставайтесь ни с чем. Главное — не полагать надежды в деньгах» [14, с. 193]. Обращаясь с церковного амвона к молящимся, архипастырь не уставал повторять: «Так сей милостыню, не давая входа мысли, что, выпуская монету из рук или отдавая вещь, ты лишаешь себя чего. Ты не тратишь, а приобретаешь, не умаляешь, а умножаешь, не даешь, а получаешь» [9, с. 24]. Продолжая эту мысль, он учил, что «нет надежнее способа уготовить себе покойную обитель на небе, как милостыня. Сей здесь, и непременно пожнешь там» [9, с. 26]. Святитель считал, что «милостыня есть самая большая добродетель, самая ценная у Бога и близкая к престолу Его» [9, с. 28].

Подаяние или милостыня — святая обязанность христианина, но каждый находит немало причин для того, чтобы не исполнять ее. Во-первых, может возникнуть вопрос, а на самом ли деле проситель в чем-то нуждается? Даже если выяснится, что просящий не относится к категории нуждающихся, то все равно ему следует помочь, ведь, возможно, именно в этот момент ему необходима помощь. Вторая причина — как помочь, если у самого недостает средств. В этом случае следует оценить, на что мы тратим свои деньги, и если окажется, что на какие-то безделушки или развлечения, то прекратить эти пустые траты, а высвободившиеся средства передать на помощь бедным. Третья причина — просящий человек молод, но почему-то не имеет работы. Мы негодуем, дескать, пусть молодой человек устроится на работу и живет как все. В этом случае можно возразить. Возможно, человек болен, он пытался найти работу, но по объективным причинам не может этого сделать, или работа у него есть, но невысокая зарплата не позволяет обеспечить себя и семью. Указанными и другими причинами люди часто оправдывают себя, чтобы не подавать милостыню. Главная же причина нашего безразличия и равнодушия — черствость сердца, не замечающего человеческих страданий.

Ссылаясь на совершенное Христом чудо умножения хлебов, когда насытилось пять тысяч человек, святитель Феофан размышлял так: «Много враг отбивает охоты благотворить, внушая, что просящий может быть не стоит, чтоб ему подано было, а вот же Господь не разбирал достоинства возлежащих: всех одинаково угостил» [1, с. 301-302]. «Он повелевает солнцу Своему восходить над злыми и добрыми и посылает дождь на праведных и неправедных» (Мф. 5, 45). Архипастырь убеждал и повелевал: «Тебе послал Господь этого бедного, ты ему и помоги» [9, с. 40]. «Скупой есть самый стран-

ный человек» [4, с. 125], – учил святитель. Он призывал всех христиан помнить о «милосердии Небесного Отца» [6, с. 178], не проходить мимо горя людей, не умножать «главный грех всех времен и народов – немилосердие» [3, с. 12]. Архипастырь убеждал своих слушателей и читателей, что «неимущие – это рабы Господа... Подаваемое чрез их руки возносится к Господу; но так, что по закону милости Его снова возвращено будет нам...» [9, с. 41]. Господь «не для того пришел, чтобы Ему служили, но чтобы послужить» (Мф. 20, 28) людям, а значит, и ты служи чем можешь. Преосвященный призывал: «Голодного накорми, нагого одень, странного в дом введи, больного посети, и даже походи за ним... И не телу только, но и душе другого послужи: вразуми, совет подай, книжку хорошую укажи, утешь, подкрепи» [1, с. 321].

Социальное служение и благотворительную деятельность святитель Феофан называл важнейшей частью жизни христианина. В своих размышлениях он указывал на духовные трудности, которые ожидают человека на этом пути. Наиболее опасная из них – гордость, появляющаяся у духовно неопытных людей от осознания совершения доброго и милосердного поступка. Указывая на подстерегающую человека опасность самовосхваления, архипастырь предлагал способ ее избежать: «Извольте законом иметь: всякое дело Богу посвящать в самом его зародыше, к Богу обращать его во время производства его и у Бога просить сил на совершение его; потом, кончивши, и благодарение Ему воздать за то» [2, с. 4]. Христианин должен посвящать Богу любое благое дело, а исполнив, благодарить Его – только такой путь спасительный, и только он приводит к душевному миру и радости. Но «смотрите, – предостерегал святитель, – не возмечтайте о себе паче, нежели подобает, чтобы не заставить Господа, любящего вас, принять в отношении вас смирительные меры» [15, с. 77]. А меры эти могут быть самые разные: болезни, скорби, испытания и т.д.

Наставления святителя Феофана о социальном милосердном служении нуждающимся ради любви, а также о служении Отечеству до самопожертвования содержатся во многих его трудах. Он учил, что дела милосердия являются условием нашего вечного спасения. Они духовный подвиг, предполагающий и награду духовную. Доброделание и социальное служение человек обязан совершать не за страх, а за совесть. Милосердие – это обязанность христианина, его долг, исполняя который он приближается к милосердному Богу и собирает себе «сокровища на небе, где ни моль, ни ржа не истребляют и где воры не подкапывают и не крадут» (Мф. 6, 19).

Источники и литература

1. Евангельские беседы на каждый день года. Толкование на Евангелие. М.: Правило веры, 2006. 913 с.

2. Иоанн (Маслов), архим. Лекции по пастырскому богословию. М.: Общество любителей православной литературы, 2001. 408 с.

3. Иоанн (Шаховской), архиеп. Время веры. Нью-Йорк: Издательство им. А. П. Чехова, 1954. 346 с.

4. Святитель Феофан Затворник. Страсти и борьба с ними. Выдержки из творений и писем / сост. игумен Феофан (Крюков). М.: Даниловский благовестник, 2003. 328 с.

5. Феодосий (Васнев), митрополит Тамбовский и Рассказовский. Святитель Феофан (Говоров) – архипастырь Земли Тамбовской: «Начертать образ здравого учения христианского» // Неофилология. 2019. Т. 5. № 17. С. 96-101. DOI 10.20310/2587-6953- 2019-5-17-96-101.

6. Феодосий (Васнев С. И.), митр. Интертекстуальность в первом слове святителя Феофана о пожарах в Тамбовской губернии // Богословский сборник Тамбовской духовной семинарии. 2021. № 3 (16). С. 174-186. DOI: 10.51216/2687-072X_2021_3_174.

7. Феофан (Говоров), свт. Душеполезные поучения святителя Феофана Козельск: Введенская Оптина Пустынь, 2006. 576 с.

8. Феофан (Говоров), свт. Жизнь для общества // Домашняя беседа. 1872. Октябрь. Вып. 44. С. 33-40.

9. Феофан (Говоров), свт. Слова к Владимирской пастве. Владимир: Типография губернского правления, 1869. 695 с.

10. Феофан (Говоров), свт. Слова к Тамбовской пастве. М.: Типография С. Орлова, 1867. 450 с.

11. Феофан (Говоров), свт. Слова к Тамбовской пастве. СПб.: Типография штаба военно-учебных заведений, 1861. 328 с.

12. Феофан (Говоров), свт. Творения иже во святых отца нашего Феофана Затворника. Собрание писем: в 8-ми вып. Репр. изд-е. Печоры – М.: Свято-Успенский Псково-Печерский монастырь; Паломник, 1994. Вып. 1. 500 с.

13. Феофан (Говоров), свт. Творения иже во святых отца нашего Феофана Затворника. Собрание писем: в 8-ми вып. Репр. изд-е. Печоры – М.: Свято-Успенский Псково-Печерский монастырь; Паломник, 1994. Вып. 3. 508 с.

14. Феофан (Говоров), свт. Творения иже во святых отца нашего Феофана Затворника. Собрание писем: в 8-ми вып. Репр. изд-е. Печоры – М.: Свято-Успенский Псково-Печерский монастырь; Паломник, 1994. Вып. 5. 448 с.

15. Феофан (Говоров), свт. Творения иже во святых отца нашего Феофана Затворника. Собрание писем: в 8-ми вып. Репр. изд-е. Печоры – М.: Свято-Успенский Псково-Печерский монастырь; Паломник, 1994. Вып. 6. 448 с.

Значение догматов веры в жизни православного христианина

Догматы веры содержат в себе учение о Боге и домостроительстве спасения человека и выражают существо христианской веры, которое имеет основание в том, что воплотившийся Сын Божий восстановил союз Бога с человеком [8, с. 30].

Догматы веры начали формулироваться и определяться в непростое для Церкви время. Причина этому — возникновение ересей. Поэтому основная цель догмата — защита церковного учения от еретических искажений. Греческое слово «орос» и соответствующее ему латинское «терминус» буквально означают «предел», «граница». Таким образом, можно сказать, что догматы — это те границы и пределы, которые устанавливает Церковь для человеческого разума, чтобы последний оставался в этих рамках и не уклонился от правильного богопочитания. Это пределы, которые отделяют истину от еретических искажений и указывают человеку, как он должен правильно мыслить о Боге [2, с. 36].

Догматы являются рамками, которые формируют правильное духовно-нравственное состояние человека. Искажаются «рамки» — повреждается догмат, вслед за этим деформируется и нравственность, а в дальнейшем происходят отрицательные изменения в духовной жизни человека.

Догматы говорят о том, как нужно правильно верить, и помогают отличить истинную веру в Бога от суеверных измышлений, а также ложных мнений о Боге и Его творении. Догматы очерчивают область Тайны, область Божественного и показывают, что за этими рамками, вне этих границ происходят заблуждения, начинается ересь. Догматы — это некие указатели на дороге жизни, без которых можно заблудиться, выбрать неправильное направление. Без догмата невозможно достижение истинной нравственности.

Церковный историк А. В. Карташев об этом писал:

«...«Оросы» вселенских соборов не есть могильные плиты, приваленные к дверям запечатанного гроба навеки закристаллизованной и окаменелой истины. Наоборот, это верстовые столбы, на которых начертаны руководящие безошибочные указания, куда и как уверенно и безопасно должна идти живая христианская мысль, индивидуальная и соборная, в ее неудержимых и беспредельных поисках ответов на теоретически-богословские и прикладные жизненно-

практические вопросы» [6, с. 3].

Следует отметить, что Православная Церковь никогда не создавала догматов ради самих догматов. Для нее был характерен следующий подход: догматизировать только самое существенное, то есть то, что действительно необходимо человеку для вечного спасения [2, с. 24].

Почему знание догматов необходимо всякому христианину? Разве для нормального протекания духовной жизни недостаточно ограничиться молитвой, соблюдением заповедей, посещением храма? Как показывает опыт, ограничение духовной жизни только областью чувств не дает христианину возможности построить свою жизнь как разумное служение Богу. Такой христианин не в состоянии исполнить во всей полноте заповедь о любви к Богу: «...возлюби Господа Бога твоего всем сердцем твоим и всею душею твоею и всем разумением твоим» (Мф. 22, 37). Апостол Павел в своем Послании к Римлянам наставлял их: «Итак, умоляю вас, братия, милосердием Божиим, представьте тела ваши в жертву живую, святую, благоугодную Богу, для разумного служения вашего» (Рим. 12, 1). Для Православия чуждо противопоставление веры и разума, которые неразрывно связаны между собой. Не может быть веры без разума, потому что человек не может верить в то, о чем он совершенно ничего не знает, и сама вера должна быть разумной, осмысленной [3, с. 7]. В православном катехизисе читаем: «для благоугождения Богу и для спасения души необходимы: познание истинного Бога (истинное богопознание есть образ жизни, жизнь в непосредственном единстве с Богом); правая вера в Него, то есть наличие у человека правильных представлений о Боге, о Его отношении к миру; жизнь по вере и добрые дела [3, с. 7].

О тлетворности и пагубности для человеческой души еретических учений и искажений христианства, которые являются препятствиями на пути к Богу, святитель Тихон Задонский писал: «Многоразличные ереси, расколы и суеверия. О, как много душ христианских этими сетями ловил и ловит хитрый и лукавый враг. Об этом прошедшие века свидетельствуют, и ныне это с сожалением и воздыханием видим! Он только и старается в сетях ереси, и раскола, и суеверия запутать человека и через это многих других соблазнить, уловить и причинить вред» [11, с. 471].

Преподобный Силуан Афонский о благодати и догматическом сознании учил: «...Духом Святым познается Божество Иисуса Христа. Познавший таким образом Божество Христа чрез духовный опыт постигает в Нем неслиянное соединение двух естеств и двух воль. Так же Духом Святым, в духовном опыте, познается несозданная природа Божественного света и другие догматы нашей веры... Иное — веровать в Бога, и иное — знать Бога» [10, с. 212].

Следует подчеркнуть важность догматов веры в устроении духовно-нравственной жизни православного христианина, а также обозначить единение вероучительных и нравоучительных истин.

Нравоучение (или «нравственное богословие») и вероучение (или «догматическое богословие») имеют огромное значение для православного человека. Вероучительные истины в высшей степени удовлетворяют потребностям разума, участвуя в формировании и определении мировоззрения христианина. Религиозное мировоззрение имеет определяющее влияние как на жизнь социума в целом, так и в отношении каждой личности во всех ее разнообразных проявлениях. Можно сказать, что оно есть руководитель народов на жизненном пути, ведет их к совершенству или падению, смотря по тому, какие идеалы и цели жизни преследует народное сознание. Такое руководство осуществляется совокупностью истин, содержащихся в христианстве, а точнее в Православии, потому что эти истины указывают путь, по какому должно направляться духовное совершенствование человека, и дают побуждения к неуклонному следованию по нему [8, с. 32].

Так как человеку нельзя спастись, уповая только лишь на свои силы, то в православном христианском вероучении отражено, с одной стороны, то, что Бог сделал для спасения человека, с другой, то, что должен делать сам человек, чтобы достичь обожения. Христианин, ищущий спасения, просвещаясь верой, должен иметь основательное знание о том, чего требует от него христианская вера, как следует ему жить и действовать.

Итак, православная нравственность, исходя из учения Христова, с одной стороны, определяет сущность, высший смысл и конечную цель жизни человека, с другой — указыва-

ет путь, которым должен идти христианин для достижения предназначенной ему Богом цели.

В жизни обычно высоко ценят ум, талант и материальное благополучие, благоразумие, мудрость, иногда физическую ловкость и силу, красоту и многое другое. Однако все эти «внешние» качества значительно ниже нравственных. Мало того, только доброе направление воли или только добрая нравственная настроенность сообщает истинное значение и достоинство прочим человеческим качествам — уму, таланту, искусству, науке и пр. [13, с. 7]. «Внешняя» порядочность человека, лишенная духовно-нравственного основания или же имеющая такое основание поврежденным по причине искажения догматического сознания, приводит к некоторой фальсификации христианских добродетелей и самой нравственности. Приветливость в таком случае будет лицемерием; справедливость — жестокой; правда — неудержимой критикой; воспитание — двуличным; ум — хитростью; компетентность — неуступчивостью; власть — насилием; честь и достоинство — высокомерием; богатство — жадностью; вера — фанатизмом. Без правильного устроения духовно-нравственной жизни ценности человека могут обратиться в недостатки и причинять ему и окружающим вред.

Без веры в Бога, слово Которого свято и истинно, не может быть должных побуждений и твердой надежды на достижение цели нравственной жизни. Вера в Бога поддерживает человека в жизни и дает ему духовные силы.

Связь между догматами и нравственностью настолько тесная, что непременно отражается на духовно-нравственной жизни. Не имея верного понятия о Боге, нельзя иметь и правильного понятия о нравственности. Еще при грехопадении первый человек поставил свое «я», любовь к себе выше любви Божией. Находясь в грехе, он делает себя центром всей жизни, и поэтому нравственность его извращается эгоизмом или ложной любовью к самому себе. Вера и догматическое сознание не могут быть живыми и действенными, если есть пренебрежение к нравоучению: в таком случае вера вырождается в ложную мистику, суеверие, обрядовость. Поэтому апостол Иаков говорит: «Вера без дел мертва есть» (Иак. 2, 26) [13, с. 14–15].

Вероучительные истины по отношению к духовно-нравственной жизни являются теми важными внутренними и разумными основами, на которых она созидается, получая в то же время от них свой надлежащий характер и направление [13, с. 13–15].

В Священном Писании и в святоотеческих творениях есть примеры единства вероучительных и нравственных истин. Это единство можно увидеть в Евангелии от Иоанна: «В начале было Слово, и Слово было у Бога, и Слово было Бог. Оно было в начале у Бога». (Иоан. 1, 1–2). Блаженный Феодорит Кирский так писал об этом: «Чтобы нам, слыша о Сыне, не впасть в человеческие догадки

и не подумать, что Зиждитель всяческих рожден подобно нам, евангелист нарек Его Словом, научая этим, что это рождение свободно от всякой страсти, потому что наш ум, рождая слово, не имеет нужды в общении с женою, не терпит какого-либо сечения или течения, но, будучи совершенным, производит совершенное слово. Поэтому научаемся через это и бесстрастию рождения, и вечности Единородного <...>, а сверх этого теперь показали цель и нравственного, и прочего богословия и учения» [1, с. 178–179].

О единстве нравственной жизни, о соподчиненности и взаимодействии нравственности, духовности и вероучительных истин учил святитель Феофан Затворник: «Ясно, что холодное исполнение уставов Церкви, регулярность в делах, установляемая расчетливым рассудком, исправность, степенность и честность в поведении еще не суть решительные указатели, что качествует в нас истинно христианская жизнь. Все это хорошо, но коль скоро не носит в себе духа жизни о Христе Иисусе, не имеет никакой пред Богом цены. Такого рода дела будут тогда как бы бездушные истуканы. И часы хорошие идут исправно; но кто скажет, что в них есть жизнь? Так и тут. Эта добропорядочность поведения больше всего может вводить в обольщение. Истинное его значение зависит от внутренних расположений. Как, удерживаясь внешне от дел греховных, можно питать к ним привязанность или соуслаждение в сердце, так равно, делая дела правые внешне, можно не иметь к ним расположения сердечного. Только истинная ревность и добро хочет совершить во всей полноте и чистоте, и грех преследует до малейших его оттенков. Первого ищет она, как насущного хлеба, с последним поступает, как с врагом смертельным. Дело благочестия и Богообщения есть дело многотрудное и многоболезненное, особенно на первых порах» [12, с. 11].

В творениях святителя Игнатия Брянчанинова можно найти подтверждение взаимной важности догматов веры и нравственности: «Постоянство в православном исповедании догматов веры питается и хранится делами веры и непорочностью совести (см. 1 Тим. 1, 19). Не руководствующиеся верой в своих поступках и нарушающие непорочность совести произвольным уклонением в грехи не возмогут сохранить своего знания догматов в должной чистоте и правильности: это знание, как знание о Боге, требует необходимой чистоты ума, которая свойственна одним только благонравным и целомудренным» [9, с. 132–133]. В другом месте святитель Игнатий указывал: «Тот возлагает на себя тяжкий труд копания земли и углубляется в нее, кто в противность влечению сердца нисходит в смиренье, кто, отвергая свою волю и свой разум, старается изучить с точностью заповеди Христовы и Предание Православной Церкви, с точностью последовать им; тот полагает в основание прочные камни, кто прежде и превыше всех других подвигов заботится о том, чтобы исправить и направить свою нравственность сообразно поведению, учению и завещанию Господа нашего Иисуса Христа» [9, с. 252].

Святитель Феофан Затворник и святитель Игнатий (Брянчанинов), давая ответ на вопрос о единстве вероучительных и нравоучительных истин, опирались на опыт святых отцов Древней Церкви. Например, священномученик Ириней Лионский утверждал: «Так как человек – живое существо, состоящее из души и тела, то для него необходимо и прилично соблюдать то и другое в добром состоянии; и так как из них обоих происходят прегрешения, то и чистота тела служит предохранительным средством, которым люди удерживаются от всего вредного и от всяких неправедных дел, и чистота души является средством соблюсти веру в Бога неповрежденною, ничего не прибавляя и не отсекая от нее. Ибо благочестие чрез осквернение и загрязнение тела делается мрачным и печальным; оно искажается и оскверняется и не остается уже не поврежденным, если ложь проникает в душу; напротив, оно сохраняется в красоте и в своей мере, если непоколебимо (пребывают) истина в духе и чистота в сердце. Ибо какая польза на словах знать истину, а тело осквернять и совершать дела злобы? Или, с другой стороны, какую собственно пользу вообще может доставить чистота тела, если в душе нет истины? Ибо эти (то есть истина и душа) и радуются вместе друг с другом и соединяются и являются соратниками в борьбе, чтобы поставить человека пред Богом» [5, с. 9].

Исходя из вышеизложенного, можно сделать вывод, что догматы помогают человеку избрать правильные представ-

Тамбовские епархиальные ведомости № 3 (171) 2022

ления о Боге, о Его отношении к миру и человеку. Поэтому Церковь Христова хранит и отстаивает не специальную терминологию, богословские понятия, догматические формулировки, а возможность жизни в Боге и с Богом, так как искажение вероучительных истин неизбежно приводит к отрицательным последствиям в духовной жизни [4, с. 531]. В. Н. Лосский это объяснял так: «вся сложная борьба за догматы, которую в течение столетий вела Церковь, представляется нам, если посмотреть на нее с чисто духовной точки зрения, прежде всего неустанной заботой Церкви в каждой исторической эпохе обеспечить христианам возможность достижения полноты соединения с Богом» [7, с. 13].

В заключение следует сказать, что спасение человека созидается действиями Бога и действиями человека. Действия Божии составляют область догматов веры, а действия человека относятся к области нравственности. Содержание догматов веры относится к познанию и вере, а содержание нравоучительных истин — к воле и деятельности. Учение веры — область догматов веры, представляющих собой некий фундамент или основание, а нравственная деятельность — область духовно-нравственной жизни человека.

Священник Алексий Злобин,
преподаватель Тамбовской
духовной семинарии

Список литературы

1. Восточные отцы и учители Церкви V века : антология / сост., биогр. и библиогр. ст. иеромонаха Илариона (Алфеева). — Москва : Изд-во МФТИ, 2000. — 416 с. — (Памятники святоотеческой письменности). — ISBN 5-89155-057-1. — Текст : непосредственный.

2. Давыденков О., прот. Догматическое богословие : учебное пособие / протоиерей Олег Давыденков. — Москва : Изд-во ПСТГУ, 2017. — 623 с. — ISBN 978-5-7429-1128-9. — Текст : непосредственный.

3. Давыденков О., прот. Катехизис : введение в догматическое богословие : курс лекций / протоиерей Олег Давыденков. — 2-е изд., испр. — Москва : Изд-во ПСТГУ, 2017. — 230 с. — ISBN 978-5-7429- 1079-4. — Текст : непосредственный.

4. Иванов, М. С. Догмат / М. С. Иванов. — Текст : непосредственный // Православная энциклопедия. — Москва : Церков.-науч. центр «Православ. энцикл.», 2007. — Т. 15. — ISBN 978-5-89572- 026-4. — С. 527—532.

5. Ириней Лионский, сщмч. Доказательство апостольской проповеди / священномученик Ириней Лионский. — Москва : Благовест, 2011. — 63 с. — ISBN 978-5-9968-0093-3. — Текст : непосредственный.

6. Карташев, А. В. Вселенские Соборы / А. В. Карташев. — Минск : Белорус. Дом печати : Харвест, 2004. — 639 с. — ISBN 978- 985-511-083-6. — Текст : непосредственный.

7. Лосский, В. Н. Очерк мистического богословия Восточной Церкви. Догматическое богословие / В. Н. Лосский. — 2-е изд., испр. и перераб. — Сергиев Посад : Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 2013. — 585 с. — ISBN 978-5-903102-85-3. — Текст : непосредственный.

8. Малиновский Н., прот. Очерк православного догматического богословия / протоиерей Николай Малиновский. — Москва : Изд-во Православ. Св.-Тихон. Богослов. ин-та, 2003. — 486, 352, XXXIII с. — ISBN 5-7429-0030-9. — Текст : непосредственный.

9. Симфония по творениям святителя Игнатия (Брянчанинова). — Москва : ДАРЪ, 2008. — 775 с. — ISBN 978-5-485-0095-7. — Текст : непосредственный.

10. Софроний (Сахаров), схиархим. Преподобный Силуан Афонский / схиархимандрит Софроний (Сахаров). — 3-е изд. — Сергиев Посад : Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 2011. — 528, [4] с. — Текст : непосредственный.

11. Тихон Задонский, свт. Сокровище духовное, от мира собираемое / святитель Тихон Задонский. — Задонск : Задонский Рождество-Богородицкий мужской монастырь, 2009. — 639 с. — Текст : непосредственный.

12. Феофан Затворник, свт. Наставления в духовной жизни / святитель Феофан Затворник. — Москва : Отчий дом, 2009. — 334 с. — (Жизнь в Православной Церкви). — ISBN 5-85280-138-0. — Текст : непосредственный.

13. Шиманский, Г. И. Нравственное богословие / Г. И. Шиманский. — Киев : Изд-во им. свт. Льва, папы Римского, 2010. — 679 с. — ISBN 485-779. — Текст : непосредственный.

Епископ Христофор (Смирнов)

Учение древней Церкви о Лице Иисуса Христа (продолжение)

Татиан

По учению Татиана, как и по учению Феофила, Слово воплотившееся существовало вечно в Боге или с Богом как особое самостоятельное Божественное Лицо; Оно же составляет начало всякого временного бытия. «Бог, — говорит Татиан, — был в начале: началом же силу Слова почитаем» (1). Ибо Господь вселенной, хотя в некотором смысле был Один, пока не был создан мир; но так как Он Сам был началом всякого бытия видимого и невидимого, то с Ним было все, существующее силой ума, и Само это Слово, которое в Нем был началом всякого бытия видимого и невидимого, то с Ним было все, существующее силой ума, и Само это Слово, которое в Нем было (2). По своей свободной воле произнес Он Слово, но Слово, не исчезая в пустоте (как звук), стало первородным делом Отца. Оно есть начало мира (3). Но оно произошло не через отделение (abscissionem), а через сообщение (communicationem); так что Слово, рождаясь от Отца и принимая добровольное служение (voluntarium administrationem), не отделяется от Него, но пребывает в Нем; равно как Существо Отца не уменьшается через рождение Слова, а остается равным и тожественным Себе; подобно тому, как огонь не уменьшается, когда от него зажигается другой огонь, или как мысль, выраженная в слове, не исчезает в воздухе и не отделяется от мыслящего лица, но становится слышимой и получает объективное бытие в другом лице. И Слово, рожденное в начале, в свою очередь родило мир, создав себе материю (4).

Как понимает учение Татиан? Татиан, как и все почти древние отцы и учители Церкви, старался представить больше отношение Триединого Бога к творению, чем определить превышающее всякое определение, внутреннее отношение лиц Святой Троицы. Эта непостижимая тайна составляла предмет их глубокой уверенности; они предлагали ее для веры, стараясь лишь приблизить к пониманию, примирить с единством Бога происхождение мира. Неудивительно поэтому, если его учение представляет некоторую неясность и неточность.

> Он [Бог Сын] есть причина творения. Будучи вне и выше условий пространства, Он всегда и всюду пребывает, не отдаляясь и не переходя с места на место и нигде не заключен: весь ум, весь свет Отчий, весь глаз, который все видит, все слышит, все знает.

Если Слово, или Сын, имеет близкое отношение к миру вообще, как его начало (principium), то тем глубже и теснее отношение Слова к человеку. В то время как образ Бога Отца есть Его Слово, человек есть образ Слова.

При таком взгляде на учение Татиана нетрудно представить его подлинный смысл. Слово от вечности существовало в Боге как представитель его идей и всех свойств, как личный образ Его Самого, как Бог; Оно, так сказать, Его другое, деятельное Я. Рождаясь вечно в существе и из существа Отца, Оно voluntariam administrationem suscipiens progreditur; но не отделяется от Существа Отца и не исчезает, подобно звуку, бесследно в воздухе, а тотчас производит действие, почему и называется Оно opus primogenitum. Ибо Бог, говоря, действует, и между Словом и действием нет ни малейшего расстояния. Так как идеи мира, по воле Отца, заключены в Сыне, или Слове, до Своего осуществления в действительности, то ничего нет несообразного с достоинством живого личного и вечного Слова, если Татиан называет Его первородным делом; притом характерное выражение primogenitus приложимо только к личному существу и отнюдь не дает права заключать, будто Сын, по представлению Татиана, прежде творения существовал non actu, как лицо, sed potentia tantum, и впервые получает личность при творении, как принимают некоторые.

Афинагор

Афинагор ясно и определенно выражает учение или исповедание Святой Троицы: «Мы исповедуем, — говорит он, — Бога Отца, Бога Сына и Святого Духа, показывая их существо в единстве и их различие в порядке» (5). В Иисусе Христе Афинагор видит Слово, пришедшее от Отца; воплощением, однако, не нарушается, а только открывается внутреннее отношение лиц Святой Троицы. «Забота и радость христиан состоит в том, чтобы познать Бога и Слово, пришедшее от Него; видеть, каково единство Сына с Отцом, какое общение Отца с Сыном, что есть Дух; каково единение всех их и различие соединенных Духа, Сына и Отца» (6). Афинагор называет Сына πρῶτον Ὑεννημα, не в том смысле, однако же, будто было время, когда Он не был рожден, ибо Бог, будучи вечным умом, искони имел в Себе Слово, как вечно разумный, но в том, что Он был идеей и действительным начало всякого бытия (7). Несомненно, таким образом, что Афинагор признает вечное и личное существование и рождение Сына в Боге Отце независимо от миротворения. Но при миротворении ли только Афинагор называет Сына мыслящим мир разумом, который заключает в себе идеал (ἰδέα) мира, и творческим началом его (ενέργεια), или же Он был вечно тем и другим, не совсем ясно; вероятнее последнее. «Сын Божий, — говорит он, — познание Коего имеют христиане, есть Слово Отца в идее и действительности (8). Это значит, что Сын Божий имеет двоякое бытие: Он есть Слово в смысле откровения Отца в действительном мире, который Им сотворен; но в то же время Он есть личное ипостасное вечное Слово в самом идеальном мире, в мире Божественности (9). «Им и через Него все стало существовать, так как Отец и Сын едино суть. А как Сын в Отце и Отец в Сыне, через единство и силу Духа, то Сын есть ум и Слово (10). Таким обр[азом], Афинагор явно сознавал и по возможности выполнил задача — оправдать и насколько возможно примирить единство и различие в Божественном Существе: Сын, находясь по существу в единстве с Отцем, отличается от Него ипостасно, как Сын, рождающийся в Нем и от Него. На этом отношении Его к Отцу, без сомнения, основывается и то отношение к миру, в каком находится Сын по представлению Афинагора, т.е. как личный ум, от вечности носящий в Себе идею мира, и как Слово, выражающее и осуществляющее ее во времени и, после омрачения ее через грех, восстановившее ее посредством вочеловечения. Идея мира, по Афинагору, вечна, и так как эта идея неразлучна с существом Сына как ума и Слова Божия, то Афинагор, не противореча истине, мог сказать, что Сын есть πρῶτον γέννημα… ουχως γενομενον… αλλως ἰδέα και ενεργεια προεἰθῶν, — т.е. не как явившийся во времени, но как идея и начало во времени явившегося мира (11).

Климент Александрийский

Между александрийскими учеными видное место занимает имя знаменитого наставника александрийского училища и

пресвитера Александрийской Церкви — Климента. Получивши философское образование, изучивши греческую и филоновскую философию, познакомившись с разными восточными и западными направлениями внутри Церкви, Климент стремился к примирению этих направлений (12).

Бог Отец, по учению Климента, не может быть обозначен ни словом, ни звуком: Его можно только созерцать и почитать с безмолвным благоговением (13). Он не может быть ни познан, ни доказан с совершенной ясностью; а познается лишь избранным, и то только отчасти и как сквозь тусклое стекло (14). Сын Божий составляет предмет веры прежде всего, а потом отчасти и познания (15), Сам же Он есть истинный учитель об Отце (16).

Такое значение Сына, как органа откровения, обусловливается Его природой и отношением к Отцу и к миру. «Высокой природой обладает человек, еще высшей ангелы, совершеннейшая же, святейшая, царственная и благодетельнейшая природа — природа Сына, которая находится в ближайшем отношении к Единому Всемогущему Владыке» (17). «Отец не без Сына; поколику Он есть Отец — Он Отец Сына (18). Сын во Отце и Отец в Сыне (19). Не для миротворения или при миротворении Сын получает личное бытие: Слово Божие не есть «произнесенное» творческое Слово; Оно всемогущая мудрость в Боге и у Бога, личное откровение существа и свойств Божиих (20); Слово есть образ, лице Отца; Оно — Бог в образе Отца (21). Древнейшее по своему рождению, Бог Слово — безвременное и безначальное начало, первенец всего существующего» (22). Он есть причина творения (23). Будучи вне и выше условий пространства, Он всегда и всюду пребывает, не отдаляясь и не переходя с места на место и нигде не заключен: весь ум, весь свет Отчий, весь глаз, который все видит, все слышит, все знает (24). При такой природе и при таком отношении к Отцу и к миру для Сына нет и быть не может ничего непостижимого; этого мало — Он сам по природе есть ведение и истина, созерцаемая умом, первообразный свет (lucis archetipa lux) (25). Неведение не свойственно Богу, который прежде сложения мира был Советником Отца: эта мудрость, составлявшая наслаждение Бога (Отца), всемогуща. Ибо сила или власть Божия есть Сын, потому что прежде всего, что рождено, было самое высшее по власти Слово Отца и Его мудрость (26). Потому-то Сын и есть истинный Учитель об Отце. И вера в Сына требует взаимно веры в Отца, и, наоборот, вера в Отца требует веры в Сына. «Чтобы веровать Сыну, нужно знать Отца, которому принадлежит Сын; и равно как, чтобы знать Отца, нужно веро-

Ниспослав на землю Слово, Бог хотел преобразовать нас в красоту Слова, нашу смертность в Его бессмертие, спасти нас по телу и по душе. Словом, «Бог восхотел, чтобы каждый человек стал Богом».

Слово Христос... явился людям, как представитель Бога и человеков — Бог и человек, чтобы доставить нам всякое блаженство. Господь принял плоть, чтобы освободить падшего от уз смерти и, победив сего змия, тирана, то есть смерть, отвел в плен.

вать Сыну, потому что об Отце возвещает Сын. Ибо от веры можно перейти к познанию Отца через Сына. Познание же Сына и Отца, по основному гностическому правилу: то, что истинно, основание познания, есть познание истины через истины» (27). Отсюда естественно, с логической необходимостью вытекает заключение, что христианство есть, безусловно, всеобщая истина и ведение, делающая ненужной всякую человеческую мудрость, или философию. В то время как греческая философия имеет истину Слова по частям, христианство имеет в Слове всю истину.

Если Слово, или Сын, имеет близкое отношение к миру вообще, как его начало (principium), то тем глубже и теснее отношение Слова к человеку. В то время как образ Бога Отца есть Его Слово, человек есть образ Слова (28). На этом-то внутреннейшем существенном отношении Сына к человеку основываются все отношения Его к человечеству. Являясь уже в В[етхом] Завете, Слово «стало наконец плотию и, так сказать, родило себя, чтобы быть видимым (29), оставаясь Богом, действующим устами человека» (30). Таким образом, оно сошло на землю, как всеобщий свет, сделавшись доступным всякому через евангельскую проповедь. Целью явления Его в истории или вочеловечения было всецелое обновление, восстановление и обожествление падшего человека. Ниспослав на землю Слово, Бог хотел преобразовать нас в красоту Слова, нашу смертность в Его бессмертие, спасти нас по телу и по душе (31). Словом, «Бог восхотел, чтобы каждый человек стал Богом» (32).

Отсюда, во Христе явилась не часть Слова, но все Слово, — Слово, которое всегда везде, нигде не заключено, не переходит с места на место, но всюду пребывает всецело (33). С другой стороны, не часть человечества приняло Слово, но цельное существо человеческое, состоящее из тела и души (34), хотя превосходнейшее нашего по достоинству. Вследствие такого превышающего законы мысли соединения бесконечного, неограниченного Божественного существа с конечным, ограниченным человечеством, воплотившееся Слово представляет таинственную личность: Богочеловека. «Слово само составляет таинство: Бог в человеке и человек (35) Бог». Потому-то Климент называет Иисуса Христа плодом Девы (36), рожденным от Давида, но прежде его существовавшим, и потом, относя место Иоан. VI, 53–54 о плоти и крови Христа к вочеловечению, Климент говорит, что плоть Его уготована Св[ятым] Духом, что Господь есть соединение из двух — Духа и Слова; пища (37) есть Господь Иисус, Дух, ставший плотью святой, небесной плотью. В другом месте (38) это соединение Слова и плоти представляется делом Слова, которое вселяется в нее, чтобы быть видимым: «Бог Слово восхотел во всем быть подобным нам, ради нас стал человеком» (39). «Верь, человек, человеку и Богу. Верь, человек, Богу живому, который страдает и почитается (как Бог). Верьте, рабы, умершему. Верьте, все люди, Ему, который из всех людей есть Бог (40). «Господь, который принял презренный вид, обожается, как Искупитель, Спаситель, Божественное Слово; без изменения истинный Бог, равный Господу вселенной», поелику был Его Словом; и Слово было в Боге, который ни тогда, как сначала был возвещен пророками, не стяжал веры и не узнан тогда, когда облеченный личностью человека и принявши плотской образ совершил дело человеческого спасения (41). Всецелым, с одной стороны, неизменным и неслиянным, с другой — внутреннейшим, постоянным соединением Божественного и человеческого естества в Иисусе Христе необходимо обусловливается Его всемирно-историческое значение. Как лице Отца, как Бог в образе человека (42), как Слово, принявшее и носящее чувствующую и пятью чувствами познаваемую плоть (43), Господь Иисус Христос показывает нам существо Отца (44). Быстрее солнца исходя по воле Отца, Слово с величайшей скоростью является ко всем людям, чтобы показать нам Бога. Спаситель наш, Слово — источник жизни и мира, разлитый по всему лицу земному, через которого, так сказать, вся вселенная соделана морем благ (45). Через Него одного позна-

ется Бог (46), Он посредник между Богом и человечеством, общий обоим; Сын Божий, с одной стороны, с другой — искупитель человека, Божий служитель, наш педагог (47). Слово Христос… явился людям, как представитель Бога и человеков — Бог и человек, чтобы доставить нам всякое блаженство (48). Господь принял плоть, чтобы освободить падшего от уз смерти и, победив сего змия, тирана, то есть смерть, отвел в плен (49). «Наш педагог подобен Бога — Отцу Своему, Коего Он Сын, в Нем нет совершенно никакого греха, Он не причастен никакой погрешности и бесстрастен душой: Бог непорочный в образе человека, служащее воле Отца Бог Слово, Которое в Отце, Которое одесную Отца и образом Бог. Он свободен от человеческих страстей (50), поэтому Он один может быть Судьей, как один безгрешный (51). Словом, Богочеловек Иисус Христос — совершеннейший Сын совершеннейшего Отца, имеющий истинное ведение о Боге и доставивший нам спасение и жизнь». Приводя слова Бога Отца, сказанные к Иисусу Христу в лице пророка: «Ты Сын мой возлюбленный, Я ныне родил Тебя», Климент спрашивает: ныне рожденный Христос обладает ли уже совершенством или, что в высшей степени нелепо, у Него не достает чего-нибудь? Нужно ли было для Него впоследствии учиться чему-нибудь? Как скоро Он Бог, то учиться чему-нибудь несообразно с Его личным достоинством. Да и при том нет никого больше Слова, равно как нет и учителя для Него, Который один Учитель. Итак, не необходимо ли признать, что совершенное Слово, рожденное из совершенного Отца по предопределению домостроительства снова рождено совершенным образом? Совершенным же мы называем Того, у Кого нет ничего недостающего. Чего недостает Тому, Кто знает Бога? Следовать Христу составляет спасение (52).

После изложенного учения Климента о Лице Богочеловека Иисуса Христа сами собой разрешаются недоумения, возникающие касательно отдельных выражений о человеческой стороне Его. Во-первых, так как тело, по представлению Климента, составляет темницу души и неразлучно с беспорядочными пожеланиями, которые он обозначает словом □ἀϑη, то спрашивается, настоящую ли телесную природу Климент приписывал Иисусу

Смысл этих сравнений можем представить в следующем виде. Иисус Христос, как человек, подобно атлету, явился для временной борьбы в мире и за одержанную победу навеки увенчан Божественной славой, так как Он на время этой борьбы отказался от Своей славы, принял смиренный вид обыкновенного человека.

Христу? Недоумение это еще больше усиливает то место, где Климент человеческую природу Иисуса Христа трактует как одежду, или даже как временную маску, а Его человеческую жизнь — как игру или драму (53), и высказывает мнение, что употребление пищи и питья не составляло необходимой потребности Тела Христова, так чтобы оно не могло обойтись без пищи. «Он ел не ради тела, которое поддерживалось св[ятой] силой, но чтобы ученики Его не подумали, что Он явился призрачно, как после думали некоторые» (54). Заключать на основании этих мест, что Тело Иисуса Христа, по представлению Климента, было другой сущности, чем наше тело, было бы слишком поспешно и непоследовательно. Мнение Климента о теле как о темнице духа, или седалище страстных пожеланий, относится к нравственному свойству нашего тела, а не к сущности его вообще; нравственную точку зрения нужно отличать от научной, антропологической точки. Он прямо отрицает положение гностиков, что душа добра по природе, а тело зло; та и другое по природе безразличны (55). Тело отлично от души, даже противоположно ей по своей сущности, но не по нравственному достоинству. Только вследствие падения возникла вражда между плотью и духом, и примирение их составляло одну из задач воплощения Бога Слова (56). Свято рождение от Девы, которому причастен был Христос, Которым мир стоит… Которым Евангелие, Которым познание Бога (57), и без принятия человечества не могло бы совершиться домостроительство нашего спасения (58). Если бы тело, в котором являлся на земле Иисус Христос, было только призраком, то призраком была бы и драма спасения (σωτηρου δρᾶμα), но это решительно шло бы вразрез со всем остальным учением Климента. Поэтому, когда Климент человеческое Тело Иисуса Христа трактует как одежду (59), а земную жизнь и деятельность Его — как драму, сравнивая ее с ролью актера, или с борьбой атлетов на зрелище, театром которой является вселенная, это вовсе не значит, что жизнь и деятельность Спасителя имели призрачный характер. Климент указывает этим лишь на резкую противоположность между внешним явлением Иисуса Христа и внутренним существом Слова. Смысл этих сравнений можем представить в следующем виде. Иисус Христос, как человек, подобно атлету, явился для временной борьбы в мире и за одержанную победу навеки увенчан Божественной славой, так как Он на время этой борьбы отказался от Своей славы, принял смиренный вид обыкновенного человека (60). К такому пониманию приводит и то место, где он истинного гностика трактует, как земное отображение небесной славы и как актера, которому дано исполнить драму жизни, совершить временную задачу борьбы, так что он в этом мире, как на сцене, появляется лишь на время (61). Нужно, кроме того, иметь в виду, что в X главе «Увещания», где такие представления встречаются, Климент восстает против языческого человекообразного представления Божества (62), в противоположность которому он старается доказать, что Богочеловек Иисус, почитаемый христианами, по природе своей Дух и лишь на время принял наше человеческое естество, чтобы совершить «драму спасения». Наконец, нельзя не заметить, что при современном Клименту состоянии науки на тело человеческое вообще смотрели не как на существенно необходимый элемент в идее человека, не как живой орган человеческого духа, а как форму, стеснительную для духа. Ничего нет удивительного, поэтому, если учитель Церкви называл человечество Иисуса Христа покровом и одеждой… Между тем Климент нигде не говорил об оставлении Христом человечества и не считает последнее временным покровом Слова. Явление Слова во плоти Климент рассматривает не как преходящее явление Христа (Χριστοφανεια), а как действительное вочеловечение Слова. Самое тело, говорит он, не только душа получает достоинство от Искупителя: то и другая искуплены от пожеланий и от страстного бытия. Вражда между телом и душей, по его представлению, уничтожена в Лице Иисуса Христа. Тело Иисуса Христа Климент не отличает по сущности от нашего, и, говоря о естественной плоти и крови, он говорит в то же время о «плоти и крови Иисуса» (63), и признает, что Тело Христово способно чувствовать скорби и страдания (64). Из любви к нам Он страдал, и претерпел истинную смерть, и есть наш Ходатай, Первосвященник (65); точно так же Климент признает действительными и другие события в жизни Иисуса. А так как Тело Иисуса Христа, по Клименту, приго-

товлено Духом Святым, то оно само в себе уже чуждо всякого страстного движения (□αϑη) и выше нашего тела (66), хотя имеет в себе безгрешную, или невинную, страстность, подобно тому, как о гностике Климент говорит, что он может невинно удовлетворять соответственным потребностям телесной жизни (67). Но Иисус Христос силой Слова мог стоять выше естественных потребностей (68). Отсюда совершенно понятным становится выражение: Христос ел не потому, что Его тело этого требовало, ибо своей Божественной силой Слово могло удержать его; но Он ел для того, чтобы ученики Его не могли подумать о Нем, как впоследствии думали докеты, будто Он явился и жил призрачно (69). Климент тщательно старается устранить всякий недостаток в Теле Христовом. Тем не менее по существу Своему Иисус Христос, как глава (κεφαλη) совершеннейшего единения духа и плоти в Церкви, есть совершеннейший, живой Богочеловек, со всеми человеческими свойствами, потребностями и даже немощами, исключая греха и страстей.

После этого само собой разрешается противоречие двух противоположных положений Климента. В одном месте он говорит, что Слово приняло плоть, чтобы быть видимым (70), в другом, напротив, говорит, что не то, что Он был (по существу), видимо, было в Нем для тех, которые не могли воспринять Его Божества, по слабости плоти (71). По первому положению, Слово приняло человечество с целью открыть Божество, по последнему, напротив, скрыть Его. Такой контраст, действительно, представляет Самое Лице Христа Спасителя. Божество Его открывается в Его самосознании, в речах, действиях и св[ятой] жизни, с другой стороны, величие Божества скрывается и затемняется Его уничиженным видом под условием чего и возможно было обращение с Ним людей, которые по слабости и ограниченности не могли снести всей полноты Его блеска, что доказано преображением (72).

Более трудности представляет у Климента вопрос о человеческой душе в Иисусе Христе. Правда, в тех местах, где он называет Иисуса Христа человеком, равно как в полемике против докетизма, он без сомнения разумеет все то, что, по его сознанию, входит в понятие человеческой природы, следовательно, и душу челове-

Тамбовские Епархиальные ведомости № 3 (171) 2022

ческую (73). Но это только вероятное предположение. Равным образом, хотя Климент различает в душе три способности — мыслящую, желающую и чувствующую, следовательно, и в Иисусе Христе он должен признавать душу с такими же способностями, —такое понятие о душе у него, однако, непостоянно (74). Из его обширного учения о сошествии Иисуса Христа в ад трудно вывести что-нибудь определенное касательно признания в Нем души, так как остается неясным, голос ли только Христа, или всемогущество, или даже Его апостола представлял Климент действующим во аде (75). Наконец, когда Климент различает во Христе Дух и Слово, из этого также трудно вывести что-нибудь догматически точное; притом из этого может быть выведено с равным правом как то, что в Иисусе Христе дух (πνεύμα, spiritus) понимается как жизненное начало вообще, так и то, что Слово заступает место духа. «Св[ятой] Дух приготовил тело Иисуса так, что оно может быть названо по духу, и Господь может быть назван духом и Словом» (76). Но если принять во внимание то, что Климент всегда старается высшую часть человечества вообще, и гностика в особенности, т.е. дух или разум, представлять, Божественным началом, которым обусловливается общение человека со Словом, и, так сказать, относительное бытие Слова в человеке, то хотя бы Слово во Христе, по Клименту, и заступало место человеческой души или духа, равносущность Иисуса Христа с людьми не только не уничтожается, но необходимо предполагается, и притом так, что Он в совершеннейшем виде представлял в своем лице то, что принадлежит к идее человеческого существа вообще, — это существенное, всецелое единение со Словом. А так как у гностика Климент, без сомнения не отрицает души из-за того, что он находится в единении со Словом, так точно не мог не признать ее и у Христа. Правда, самостоятельная деятельность души по свободной воле, независимо от Слова, по представлению Климента, как будто не имела места: душа Христова не могла склоняться ко злу, потому что сила Слова делала грех для нее невозможным. Но это не значит, будто Климент отрицает свободную волю человеческой души в Иисусе Христе, точно так, как не отрицает он человеческого тела во Христе, когда в силу союза с Словом ставит его выше потребностей и аффекций, допуская участие его в ἀπάθεια Слова. Доказательством этого может служить следующее место: «Наш педагог равен Богу, Своему Отцу, Коего Он есть Сын, безгрешен, и беспорочен, и бесстрастен в отношении к душе… (77) и притом Он навсегда свободен от человеческих страстей; поэтому Он один может быть Судией, как единый безгрешный». Наконец, так как, по представлению Климента, целью пришествия Христова, между прочим, было уврачевать тело и душу, уничтожив вражду между ними, то, с этой точки зрения, Климент с логической необходимостью должен был признать, что Иисус Христос принял и человеческую душу, как принял тело, для спасения того и другой, — словом, что Иисус Христос — представитель совершенной гармонии тела и души, представитель человеческого существа в его первобытной целости и совершенстве.

Продолжение следует.

Начало и продолжение в 2019 №№ 11, 12; 2020 №№ 2, 3, 6, 9; 2021 №№ 1, 6, 8, 11, 12; 2022 № 2).

Ссылки

(1) Oratio adv. Gr. V, з. 814: Deus erat in principio principium autem Verbi potentium esse accepimus. В этих словах выражена, наоборот, мысль евангелиста Иоанна: «в начале бе Слово». У Евангелиста Отец — начало всего, в котором было и Слово, у Татиана Слово — начало возможного

и действительного бытия мира, начало, в котором был Бог, т.е. проявлял и осуществлял объективно свое бытие.

(2) Potentia omnis et eorum quae videntur et non videntur hypostasis sive sustentatio erat, omnia cum eo per rationale potentiam sustentabat ipsum etiam illud Verbum, qnod erat in eo.

(3) Voluntate autem simplicitabes ejus prosilit Verbum. Verbum autem, non in vacuum progressum fit opus primogenitum Patris. Hoc scimus esse mundi principium.

(4) Et quemadmodum Verbum in principio (ενἀρχή) genitum, vciissim mundum nostrum genuit (ἀντεγέννησε). cum ipsum sibi materiam produxisset… «Cursus Compl T VIII p. 818 Татиан называет также Сына». Verbum celeste, Spiritus a Patre genitus и пр.

(5) Leg. X.

(6) Leg XII.

(7) Leg. X. ἰδέα καὶ ἐνέργεια εἰναι προελθὼν.

(8) Leg. X ἐν ἰδέα καὶ ἐνέργεια.

(9) Κὸσμος τέλειος. Ср. leg. XVI.

(10) Leg. X. ср. Leg. XII.

(11) В учении Афинагора о Слове и Его отношении к миру нельзя не заметить влияния философии Платона, которая в применении к христианскому учению о происхождении мира оказала Афинагору хорошую услугу. Трудно уяснить это учение доступнее для человеческого разума, чем как представил его Афинагор.

(12) Str. I, I. Евионизм в его время уже почти исчез; учение Климента направлено, главным образом, против гностицизма и против неправильно представления рождения Сына в форме (Λὸγος προφορικὸς и Λὸγος ἐνδιἀθετος).

(13) Str. VII, I.

(14) Str. V, I. Привод. Евр. Мб 14 Матф. V, Исх. XXXIII, 20 Atque Deus quidem cum demonstrari nequeat, non potest esse scientiae objectum. Str. Lib IV, 25 Cursus, T. VIII p. 1366. Учение это, очевидно, направлено против Василида, который усвоял себе совершенное ведение Существа Божия.

(15) Str. V, I. IV 25.

(16) Filius autem verus est de Patre magister. Str. Lib V I.

(17) Str. VII, 2 Natura Filii, quae est soli omnipotenti propinquissima

(18) Str. V, I.

(19) Paedag lib. 1, 5.

(20) Str. lib. V, I. Λογος οὐχ οῦτος ἑστὶν ὁ προφορικός.

(21) Paed. 1, 7 Προσωπον τοῦ πατρὸς. Paed. 1, 2. Θεὸς ἑν σχηματι πατὲρος. Ср. 1, 7: ὁ τοῦ πατρώου μηνυτὴς ἰδιωματος.

(22) Str. VII, Vetustius generatione, tempore et principio carens principium, et eorum quae sunt primitias, Filium.

(23) Str. V, 3. Logos autem progressus opificii causa est et creationis.

(24) Str. VII, II.

(25) Str. V, 3. Cohor. ad Graec. X.

(26) Str. VII, II.

(27) Cursus Compl. lib. V, I.

(28) Coh. ad Gr. X Est enim imago Dei ejus Verbum. Verbi autem imago est homo.

(29) Str. V, I.

(30) Str. V, 3. Logos progressus opificii causa est et creationix; deinde etiam seipsum generat quando Logox caro factus fuerit (Иоан. I, 14), ut etiam cadat sub aspectum.

(31) Str. VII, II.

(32) Str. II, 5. Paed. III, I.

(33) Paed. III, I p. 556. Θεος δὲ ἐκεῖνος ὁ ἄνθρωπος γἰνεται ὅτι βουλεται ὁ Θεὸς. Verbum Dei homo factum, ut… homo fieri Deux possit. Coh. 1; ср. Филип. II, 6.

(34) Str. V, I. Str. I, 13 p. 755. perfectus Logos; VII, 2. Totus logos.

(35) Paed. III, I p. 558: Servator autem noster humanam omnem naturam superat.

(36) Paed. III, I p. 558: Logos enim ipse evidens hoc misterium: Deus in homine, et homo Deus.

(37) Paed. I, 6.

(38) Иоан. VI.

(39) Str. V, 3. См. выше прим.

(40) Paed. I p. 279. nobis in omnibus assimilari volebat.

(41) Coh. X, p 223: Crede, homo, homini et Deo viventi qui passus est et adoratur. Credite ei, qui solus est Deus ex universis hominibus.

(42) Ibid. (Иоан. I, I): neque eum primum praedicatus nullam impetravit fidem, neque eum hominis personam indutus, et e carne formatus, salutarem egit gumanitatis actum, ignoratus. (ibid).

(43) Paed. I, 2. Deus in figura hominis.

(44) Str. VII, II. Carnem accepisset sensilem.

(45) Str. V, 6. Hinc facies patrix dictus est Filius, sensibus quique, conspiciendam carnem gestans Logos, qui et index paternae proprietatis.

(46) Coh. X.

(47) Coh. I. Der quem solum Deus cernitur.

(48) Paed. III, I. Intercessor enim est Logos, qui est communis ambobus…

(49) Coh. I. Приводит место из Послания к Титу II, 11—13.

(50) Coh. XI.

(51) Ἀνθρωπὶων παθῶν.

(52) Αναμὰρτητος μόνος (ib).

(53) Paed. I, 6.

(54) Coh. X.

(55) Str. VI, 9. P. 291.

(56) Paed. IV, 26.

(57) Paed. III, 17.

(58) Paed. III, 17.

(59) Ibidem.

(60) Coh. XI, p 227. Dominus carnem induit… или: τοῦ ἀνθρὼπου προσωπεῖν ἀναλαβων etc. Coh. X.

(61) Coh. 1, Coeleste Verbum ob legitimi certaminis victoriam in theatro totius mundi coronatum. Ср. Coh. X, II. Как известно, по мнению Климента, Иисус Христос явился в самом уничиженном и некрасивом виде. Paed. III, I. Str. VI, 16. III, 17.

(62) Str. VII, II.

(63) Coh. X, p. 211.

(64) Paed. I, 6. Кровь он признает субстанцией тела человеческого (Paed. I, 6. 303), след., приписывая кровь Христу, Климент показывает тем самым, что тело Христово равносущно с нашим. Потому он называет Его плодом Девы (fructus Virginis) и признает генеалогию Матфея (Paed. I. 221).

(65) Str. VII, II. Paed. I, 6.

(66) Coh. X. Str. I, 21. Paed. I, 6. Str. 8. Имен Ходатай и Первосвященник он придает Ему и независимо от Его смерти (Paed. I, 6).

(67) Paed. III, 1. Потому что он говорит: Σωτὴρ ἁπαξαπλῶς ἀπαθὴς ἡν. Str. VI, 9.

(68) Str. VI, 9.

(69) Сам И. Христос говорит, что Его пища — творить волю Отца.

(70) Str. VI, 9.

(71) Str. V, 3.

(72) Str. VII, II.

(73) Str. VI, 15. 17.

(74) Coh. X. Paed. III, 1.

(75) Str. III, 9. Hominem autem vocat scriptura dupliciter et eum, qui apparet, et animam. А в Str. III, 17 различает σὰρξ — caro, φυχή — anima, πνευμα — spiritus.

(76) Str. II, 9. VI, 6.

(77) Paed. I, 6.

(78) Ἀπαθης τὴν φυχὰν.

К 100-летию подвига новомучеников и исповедников Церкви Русской при изъятии церковных ценностей

В 2022 году исполнилось 100 лет со времени событий, связанных с одним из важных этапов истории Русской Православной Церкви – процессами «по изъятию церковных ценностей».

Бедствие и отклик

Весной 1921 года в РСФСР начался повсеместный голод, особенно страшный на Южном Урале и в Поволжье. Голодало в общей сложности около 30 миллионов человек! Таков был один из страшных результатов гражданской войны и политики военного коммунизма, которую большевики проводили в 1918–1921 годы.

На это бедствие не могли не откликнуться думающие и чувствующие ответственность за свое Отечество люди. Не осталась в стороне и Русская Церковь. По инициативе Патриарха Тихона был учрежден Всероссийский церковный комитет помощи голодающим, собиравший деньги на закупку хлеба по отдельным общинам. В июле 1921 года святитель Тихон попросил о помощи епископа Нью-Йоркского и архиепископа Кентерберийского, и они с готовностью откликнулись. А в августе он обратился с воззванием о помощи ко всем народам и странам: «Помогите стране, помогавшей всегда другим! Помогите стране, кормившей многих и ныне умирающей от голода!.. На помощь немедля! На щедрую, широкую, нераздельную помощь!».

Неоднократно Патриарх предлагал госорганам содействие в борьбе с голодом. Церковь была готова добровольно пожертвовать государству украшения для икон, золотые и серебряные ризы, ценную утварь – все, что не используется в богослужении. В начале февраля 1922 года святитель Тихон издал послание с призывом к приходским советам жертвовать драгоценные церковные украшения, не имеющие богослужебного употребления. Текст призыва был согласован с властями, и тем не менее именно за это обращение и Патриарха, и духовенство, распространявшее его, всего несколько недель спустя обвинили в контрреволюции.

Антицерковная кампания

Власть в России всячески насаждала идеологию самого радикального материалистического атеизма, а потому рассматривать Церковь в качестве политического союзника она никак не могла. Но ярые богоборцы нашли, как им казалось, подходящий повод для того, чтобы развернуть мощную антирелигиозную кампанию. Перехватив Патриаршую инициативу, 23 февраля 1922 года высший орган законодательной власти Советской России – Президиум Всероссийского Центрального Исполнительного Комитета –опубликовал декрет, в котором постановил местным Советам «...изъять из церковных имуществ, переданных в пользование групп верующих всех религий, по описям и договорам все драгоценные предметы из золота, серебра и камней, изъятие коих не может существенно затронуть интересы самого культа, и передать в органы Народного Комиссариата Финансов для помощи голодающим».

Но вскоре стало понятно, что условия изъятия, номинально защищавшие богослужебное использование ценностей, изложены только на бумаге, а на деле никто их не соблюдал. Процесс

изъятия стал сопровождаться репрессиями духовенства, монашествующих и мирян, вставших на защиту святынь от беззакония и надругательства. Произвол богоборцев вскоре стал повсеместным.

Ценности и святыни

Здесь следует подробнее объяснить, почему верующие встали на защиту Церкви. Дело в том, что ЦИК постановил изъять из храмов все драгоценные церковные вещи, в том числе священные сосуды и прочие богослужебные церковные предметы. Они использовались в богослужении, поэтому православные христиане считали их святынями и относились с благоговением. «...С точки зрения Церкви, подобный акт является актом святотатства... Мы допустили, ввиду чрезвычайно тяжких обстоятельств, возможность пожертвования церковных предметов неосвященных и не имеющих богослужебного употребления. Мы призываем верующих чад Церкви и ныне к таковым пожертвованиям, лишь одного желая, чтобы эти пожертвования были откликом любящего сердца на нужды ближнего, лишь бы они действительно оказывали реальную помощь страждущим братьям нашим. Но мы не можем одобрить изъятия из храмов, хотя бы и через добровольное пожертвование, освященных предметов, употребление которых не для богослужебных целей воспрещается канонами Вселенской Церкви и карается ею, как святотатство, мирянин – отлучением от Неё, священнослужитель – низвержением сана (Апостольское правило 73, Двукратный Вселенский Собор, правило 10)», – писал в своем послании от 28 февраля 1922 года Патриарх Тихон.

Дерзость и бесчинство

Однако большевики шли дальше, изымая не только богослужебные предметы, но также ризы и иконы, многие из которых не только были почитаемы и любимы в нашем Отечестве, но и являлись образцами древней иконописи. К огромному сожалению, многие эти святыни были безвозвратно утеряны.

В безумстве своем и алчности большевики осквернили и святые мощи. Раки, как правило, богато украшенные, разбирались, распиливались и растаскивались, а сами мощи высмеивались, выставлялись на обзор без риз, а некоторые просто выбрасывались или шли на топку.

Вот как пишет об изъятии «Тамбовская правда» от 16 мая 1922 года: «Среди вещей обращает на себя внимание овальный золотой футлярчик, напоминающий футляр для карманных часов, с дюйм в квадрате и 7 зол. 40 долей веса.

– Из этой рамочки при изъятии было вынуто немного воску и в воске немножко какой-то грязноватой массы, – рассказывает представитель РКИ тов. Гуров.

На обороте футлярчика вырезана надпись очень старинного начертания, которая гласит, что в этом крохотном футлярчике

находятся «мощи Иакова брата Иисусова» и еще приблизительно двенадцати разных «угодников» и «угодниц», а кроме мощей – еще камень из-под Неопалимой Купины и «млеко (т.е. молоко) Богородицы». Все это, включая камень и молоко, – в таком крохотном футлярчике! При всем старании не оскорбить религиозное чувство верующих, – невозможно удержаться от улыбки и не сказать: – Эх, и темна же ты, матушка Русь!».

Этой бессовестной кампанией был нанесен невероятный урон и культурному наследию России: уничтожены тысячи предметов церковной старины, памятников церковно-прикладного искусства и народного творчества. И наши верующие предки выступали против попрания святынь, против уничтожения памятников старины.

Цель – уничтожить

Сопротивление православного народа на местах и послание Патриарха разозлило власть не на шутку. Большевики расценили действия святителя Тихона как призывы к контрреволюции, назначили его главным виновником голодных смертей и в мае 1922 года арестовали как «врага народа». По указанию Ленина начались и другие судебные процессы: духовенство и простые верующие обвинялись в сопротивлении исполнению постановления об изъятии церковных ценностей. При этом богоборцы уже не скрывали, что видят своей главной целью окончательную и скорую расправу с Русской Православной Церковью.

Важно еще отметить, что действия властей были не только антицерковными, но и антинародными, направленными против людей всех сословий – ведь против изъятия церковных ценностей выступали и представители интеллигенции, и рабочие, и крестьяне. Только за первое полугодие 1922 года большевиками было спровоцировано более 1400 случаев кровавых столкновений. Они сопровождались арестами, показательными судебными процессами, в основном революционными трибуналами, скорыми на расправу. Для трибуналов были обычным делом натяжки, передергивания и откровенная ложь, а далее следовали расстрелы, тюремные заключения и ссылки.

Этот период истории явил нам пример крепкой веры и духовной стойкости, терпения и мужества тех людей, которые претерпели преследования, страдания и даже мученическую смерть за имя Христово. Тысячи церковных чад остались верными своей вере и Спасителю. Сегодня многие из них прославлены в числе новомучеников и исповедников, но и остальные, мы верим, предстоят Престолу Вседержителя и возносят молитвы о Церкви Русской и земном Отечестве нашем.

Роман Леонов, председатель информационно-издательского отдела Мичуринской епархии, член Союза журналистов России

40 мучеников Севастийских.
Икона, XIX век